

ابن تيمية
و
منهجه في
الحدِيث

ابو محمد النعيمي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



معاونية التحقيق

الإهداء

وأهدي جهدي إلى ولي أمرنا صاحب العصر والزمان
أرواحنا لتراب مقدمه الفداء، عجل الله فرجه الشريف، ولا
حرمنّا الله في الدنيا نصرته ولا في الآخرة شفاعته.
ثم إلى والديّ والي روح المغفور له جدي وعمتي
رحمهما الله برحمته.

ابن تيمية ومنهجه في الحديث

ابو محمد النعيمي



جامعة مصطفى العالمية

نعمي، ابو محمد.

ابن تيمية و منهجه في الحديث / ابو محمد النعمي؛ [١] جامعة المصطفى ﷺ العالمية،
معاونية التحقيق. — قم: جامعة المصطفى ﷺ العالمية، ١٤٢٩ق. = ١٣٨٧.

٢٣٢ ص. - (جامعة المصطفى ﷺ العالمية، معاونية التحقيق؛ ١٢٨)

ISBN: 978-964-195-025-7

٢٦٥٠٠ ريال

عربي.

فهرست نویسی بر اساس اطلاعات فیا.

کتابنامه: ص. [٢١٩] - ٢٣٢؛ همچنین به صورت زیر نویس.

١. ابن تيميه، احمد بن عبدالحليم، ٦٦١ - ٧٢٨ق. — نقد و تفسير. ٢. ابن تيميه، احمد بن

عبدالحليم، ٦٦١ - ٧٢٨ق. — نظريه درباره احاديث. ٣. حديث — نقد و تفسير. الف.

جامعة المصطفى ﷺ العالمية. معاونت پژوهش. ب. عنوان.

٢٩٧ / ٤٩٢٤

ح ١٧ الف / ٦٥ / ٢٠١١ BP٢٠١

ابن تيمية و منهجه في الحديث

المؤلف: ابو محمد النعمي

الطبعة الأولى: ١٤٢٩ق / ١٣٨٧ش

الناشر: منشورات الجامعة المصطفى ﷺ العالمية

المطبعة: توحيد ● السعر: ٢٦٥٠٠ ريال ● عدد الطبع: ٢٠٠٠

حقوق الطبع محفوظة للناسر.

التوزيع:

● قم، شارع بهار، قرب هتل الزهراء ﷺ منشورات الجامعة المصطفى ﷺ العالمية.

هاتف - فکس: ٠٢٥١٧٧٤٩٨٧٥

● قم، شارع محمد الأمين، تقاطع سالارية، قرب جامعة العلوم، منشورات الجامعة

المصطفى ﷺ العالمية. هاتف - فکس: ٠٢٥١٢١٣٣١٠٤

<http://www.miup.ir>, <http://www.eshop.miup.ir>

E-mail: admin@miup.ir, Root@miup.ir

كلمة الناشر

تفيد بعض الدروس القرآنية والأحاديث الرفيعة أن العلم إذا لم ترافقه البصيرة والتفكير الواسع والتعقل في زوايا مسائله من جهة، والتقوى والنقاء الروحي من جهة أخرى فإنه لا يكون مثمراً، بل قد يكون سبباً لانجرار سلباً من الفتن والغواية يمتد عبر التاريخ، وأوضح دليل على ذلك ما جرى في تاريخ العلوم عموماً، وفي تاريخ العلوم الإسلامية بالخصوص، ومن الشخصيات العلمية المشهورة التي جلبت على الفكر الإسلامي وعلومه ضرراً لا يمكن تلافيه بسبب عدم البصيرة وعدم سعة أفق التفكير ومع عدم رعاية خلق النقد وآدابه شخصية أحمد بن عبد السلام بن عبد الحليم المعروف بـ«ابن تيمية» المتوفى سنة ٧٢٨هـ من أعلام الحنابلة للقرن الثامن الهجري، الذي لديه أفكار وآراء ومؤلفات في مجال الفقه، والتفسير، والحديث، وعلم الكلام والسيرة. ويرى علماء المسلمين ومفكروهم أن لابن تيمية التأثير في العالم الإسلامي سلباً في الغالب، ولذا فإن دراسة أفكار وآراء ابن تيمية ضرورية من عدة جهات:

١. يُعد ابن تيمية عالماً بارزاً في مواجهة المسلك الفكري لدى علماء المسلمين، كعلماء الفلاسفة والعرفان، ولذا فإنه يعرض ببعض شخصيات هذا المسلك في بعض مؤلفاته وكتبه، مثل تعريضه بابن عربي والغزالي، وبما أن

لهذا المسلك كثير من المؤيدين في العالم الإسلامي فإن للإصغاء لنقد ابن تيمية مع ما يجيب به أصحاب هذا المسلك عليه له من الأهمية بمكان.

٢. كما أن كثير من المفكرين والإسلاميين والمنصفين يرون أن منهجية ابن تيمية التي تعتمد على النظرة السطحية لظواهر الآيات والأحاديث وعلى عدم اللجوء إلى المحكمات في فهم المتشابهات هي التي سببت توصله إلى أفكاره من تصوير الله تعالى على نحو يتناسب مع المادة والجسمية، ومن فتاوى شاذة نظير حرمت السفر لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وآله وإنكار الاستشفاع بمن كانت حياته في عالم البرزخ وكذا التوسل به، ويرى علماء الفريقين ومفكروهم أنه هو المنشأ لآراء عظيمة الخطر وصعبة العلاج، خصوصاً تلك الأفكار التي هيأت لبروز الفرقة الجديدة المعروفة بالوهابية التي يعاني العالم الإسلامي من بدعها ومسلكتها السطحي الفجائع والويلات.

٣. مضافاً إلى الأفكار الخاطئة الآتفة الذكر فإن ابن تيمية يعد من أوائل المنكرين لفضائل أهل البيت عليهم السلام ولمقاماتهم، ومن أعمدة المعادين والباغضين لشيعتهم. ولا ريب أنه لم يكن أحد من المستنكرين على التشيع في المجال العلمي من أهل السنة أشد من ابن تيمية في عدم توقف تهكماته وهتكه للحرمة وتجاوزاته على حدود، وما يحفل به كتابه منهاج السنة النبوية الذي يرد فيه على العلامة الحلبي لهو خير دليل على ذلك.

إن الإلمام بأبعاد شخصية ابن تيمية ومعرفة أفكاره يمهد الأرضية لتوفير وإبل الإجابات على انتقاداته الواهية والسخيفة، وحتى تندفع شبهات افكاره.

وكتاب ابن تيمية ومنهجه في الحديث تأليف الفاضل المحترم أبو محمد النعيمي الذي بين أيدي احبنا القراء من المؤلفات المستحسنة في مجال ما تقدم من ضرورة دراسة أفكار ابن تيمية.

وأجاد المؤلف المحترم في تتبعه في هذا الكتاب لبعض مؤلفات ابن

تيمية، وتدبره لبعض آراءه، وقد قام بدراسة نقدية لمنهج ابن تيمية في مجال الحديث والرجال تتوافق مع القواعد والأصول العلمية والفنية، سيما ما بينه المؤلف في الفصل الخامس من طريقة تعامل ابن تيمية مع أحاديث فضائل أهل البيت عليه السلام من حجم التعصب والإنكار الأعمى لفضائل أهل بيت العصمة والطهارة كاشفاً الوهن العلمي لابن تيمية في ذلك.

والجامعة المصطفوية عليه السلام العالمية مع تقديرها للمؤلف المحترم ترمي من وراء نشر هذا الأثر تعريف العالم الإسلامي وهن الجذور التاريخية التي نشأت منها الفرقة الوهابية المنحطة، وحتى تتقوى وثائق الارتباطات للمجتمعات الإسلامية بالمعارف المنسجمة للقرآن الكريم وأهل البيت عليه السلام.

وتتقدم معاونية البحوث الجامعة المصطفوية عليه السلام العالمية بالشكر إلى جميع من سعى في العمل لنشر هذا الأثر وبالخصوص الأستاذ الجليل الدكتور نصيري صاحب الدور في تقييم الكتاب وتقديمه، ويتمنى لجميع هؤلاء الأعزاء المزيد من الخيرات والتقدم.

معاونية البحوث

الفهرس

٥	كلمة الناشر.....
١٥	الحمد والثناء.....
١٧	خلاصة البحث.....
١٩	المقدمة.....
٢٠	ضرورة البحث.....
٢٢	أهداف البحث.....
٢٣	أسئلة البحث.....
٢٤	الأبحاث السابقة.....
٢٤	منهج التحقيق.....
٢٧	١. السيرة الذاتية والشخصية لابن تيمية.....
٢٧	المقصد الأول: حياة ابن تيمية.....
٢٧	أسرته.....
٢٨	منشأ التسمية بابن تيمية.....
٢٩	لمحات من شخصيته.....
٣٤	أسلوبه في البحث والحوار.....
٣٦	بداية حملة العلماء عليه.....
٣٧	الأحداث التي جرّت إلى حبه الأول.....
٤٥	خروجه من حبه الأول.....
٤٧	صورة استجابة ابن تيمية.....

- دخوله الحبس في المرة الثانية ٤٩
- تسلطن الأمير بيبس الجاشنكير ٥٠
- دخوله الحبس للمرة الثالثة ٥٢
- حبسه للمرة الرابعة ٥٣
- المقصد الثاني: عقائد ابن تيمية ٥٣
- دواعي اعتقادات ابن تيمية ٥٩
- المقصد الثالث: في أقوال علماء السنة فيه بين المدح والذم ٥٩
- أقسام الدائمين له بحسب سبب الذم ٦٠
- كلمات بعض العلماء في ابن تيمية ممن ذمه ٦٣
- كلام تقي الدين السبكي ٦٣
- كلام الذهبي ٦٤
- كلام لابن حجر العسقلاني ٦٥
- وكلام ابن حجر الهيتمي ٦٥
- كلام لتاج الدين السبكي ٦٧
- كلام العلامة تقي الدين الحفصي ٦٨
- كلام للألوسي ٦٨
- نصيحة الذهبي ٦٩
٢. قواعد في الحديث عند ابن تيمية ٧٣
- الأمر الأول: أقسام الحديث من جهة الاعتبار ٧٤
- القسم الأول: ما يعلم صدقه ٧٤
- الأول: تلقي العلماء له بالقبول ٧٤
- أغلب أحاديث الصحيحين يعلم بصورها ٧٥
- المناط في تلقي الحديث ٧٥
- مناقشة الدليل ٧٦
- الثاني: الحديث المتواتر لا يشترط فيه عدد معين ٨٠
- الثالث: الخبر المحتف بالقرائن ٨٢
١. قرائن في صفات المخبر ٨٣
٢. قرائن في صفة المخبر به ٨٣
٣. إقرار من سمع ٨٤
- مناقشة هذه القرينة ٨٤

٨٥.....	٤. الصفات النفسية.....
٨٥.....	مناقشة هذه القرينة.....
٨٦.....	٥. وجود الشاهد على الحديث من الكتاب والسنة.....
٨٦.....	مناقشة هذه القرينة.....
٨٧.....	القسم الثاني: ما يعلم كذبه.....
٨٧.....	القسم الثالث: ما يحتمل الصدق والكذب.....
٨٨.....	حجية الخبر الواحد العادل.....
٨٨.....	شرط خلوه من المذهب الفاسد.....
٨٩.....	مناقشة شرطية خلوه من المذهب الفاسد.....
٨٩.....	لزوم الفحص عن صحة خبر الفاسق.....
٩٠.....	مناقشة وجوب التبين.....
٩٠.....	مناقشة التفريق بين خبر الفاسق الواحد وبين المتعدد.....
٩١.....	الأمر الثاني: علماء الجرح والتعديل.....
٩١.....	الأمر الثالث: مراتب كتب الحديث.....
٩٢.....	أحمد بن حنبل لا يروي الموضوع مع التفاته.....
٩٢.....	أصناف كتب الحديث.....
٩٤.....	الأمر الرابع: مراتب كتب التفسير.....
٩٥.....	الأمر الخامس: السّنة لا تنسخ القرآن.....
٩٦.....	وجوه عدم نسخ السّنة للقرآن.....
٩٧.....	ما يلزم من عدم نسخ السنة للقرآن.....
١٠١.....	٣. منهج ابن تيمية في الحديث بشكل عام.....
١٠١.....	الجهة الأولى: تعامل ابن تيمية مع متن الحديث.....
١٠٢.....	الأمر الأول: بيان كثرة الأحاديث الموضوعة.....
١٠٨.....	الاعتماد على ابن تيمية في معرفة الموضوع.....
١٠٩.....	الأمر الثاني: عدم استاده إلى دليل صالح على دعوى وضع الحديث.....
١٠٩.....	رده في حديث الجهر بالبسملة.....
١١١.....	رده في حديث أول ما خلق الله العقل.....
١١٢.....	رد قوله في صلاة التسييح.....
١١٦.....	رده في حديث صلاة عائشة في السفر.....
١١٩.....	رده في حديث الحجب.....

- ردّه في حديث أطلبوا الخير ثم حسان الوجوه ١٢١
- ردّه في الحديث المشتمل على يحب أن تأتي عزائمه ١٢٤
- الأمر الثالث: عدم التزامه بنص الحديث ١٢٧
١. حديث جويرية أم المؤمنين ١٢٨
٢. زيادته لجملة في حديث في الصحيحين ١٢٨
٣. حديث خيركم قرني ١٢٩
٤. ما روي مع ذي الخويصرة ١٣١
٥. حديث أحب الأسماء إلى الله ١٣٢
٦. حديث الدعاء حين النداء ١٣٣
٧. حديث إنا معاشر الأنبياء ديننا واحد ١٣٤
٨. حديث وقوع الفأرة في السمن ١٣٤
- الجهة الثانية: تعامل ابن تيمية مع سند الحديث ١٣٥
- الأمر الأول: قطعة ما أتفق عليه الصحيحان ١٣٦
- الأمر الثاني: التخلف عن العمل بالخبر الواحد ١٣٦
- الأمر الثالث: الاعتماد على أحاديث أسانيد ضعيفة ١٣٧
- الأمر الرابع: تضعيف أحاديث أسانيد معتبرة ١٤١
- عبد الرزاق ١٤٣
- معمرين راشد ١٤٣
- الزهري ١٤٤
- سعيد بن المسيب ١٤٤
٤. منهج ابن تيمية في خصوص الأحاديث الإسرائيلية ١٤٧
- القسم الأول: ما لا ينسب إلى الرسول ﷺ ١٤٧
- الأمر الأول: انتشار الإسرائيلية ١٤٨
- أفضل من يروي الإسرائيلية ١٤٨
- نقد ابن تيمية في دعوى أفضلية كعب الأحبار ١٤٩
- كلام محمد رشيد رضا في كعب الأحبار ١٥٢
- الأمر الثاني: توجيه ابن تيمية إمضاء الخليفة عمر للإسرائيليات ١٥٢
- نقده ١٥٣
- الأمر الثالث: الأحكام المتعلقة بهذه الإسرائيلية ١٥٥
- الأول: ليست حجة فلا يعتمد عليها في إثبات شيء من الشريعة ١٥٦

- الثاني: عدم جواز تكذيب الإسرائيليات إلا إذا ثبت أنها كذب ١٥٦
- رد بعض الإسرائيليات ١٥٧
١. دعاء موسى عليه السلام ١٥٧
٢. معنى همّ بها في قصة يوسف عليه السلام ١٥٧
٣. ما روي بأن الصخرة هي عرش الله سبحانه ١٥٨
٤. دعوى أن الله أنزل مع آدم حروف المعجم ١٥٨
- الثالث: جواز تحديث الناس بالإسرائيليات ١٥٨
- نقد التمسك بحدوثا عن بني إسرائيل ولا حرج ١٥٩
- دعم دليله بالإسرائيليات ١٦٣
- القسم الثاني: ما يسند إلى الرسول صلى الله عليه وسلم من الإسرائيليات ١٦٥
- تقبل ابن تيمية هذه الأحاديث ١٦٥
- تضلع أبي هريرة في الإسرائيليات ١٦٩
- خلطه روايات النبي بالإسرائيليات ١٧٠
- قد يقر ابن تيمية بالإسرائيليات ١٧٢
٥. منهج ابن تيمية مع خصوص أحاديث فضائل أهل البيت عليه السلام ١٧٥
- الأول: حديث الثقلين ١٧٥
- الجواب ١٧٦
- الثاني: في شأن نزول آية الإطعام ١٧٩
- الجواب ١٧٩
- الثالث: في شأن نزول آية المودة ١٨١
- الجواب ١٨١
- الرابع: شأن نزول آية في بيوت ١٨٤
- الجواب ١٨٥
- الخامس: في حديث أنت أخي ووصي ١٨٥
- الجواب ١٨٦
- السادس: حديث رد الشمس ١٨٨
- الجواب ١٨٨
- الجواب ١٨٩
- الثامن: حديث أنت وليي ١٩٠
- الجواب ١٩١

التاسع: حديث هذا فاروق أمتي.....	١٩٢
الجواب.....	١٩٢
العاشر: في معرفة المنافق يبغضه لعلي.....	١٩٢
الجواب.....	١٩٢
الحادي عشر: حديث (أنا مدينة العلم).....	١٩٦
الجواب.....	١٩٦
الثاني عشر: في شأن نزول (وتعياها أذن واعية).....	١٩٧
الجواب.....	١٩٧
الثالث عشر: في شأن نزول (إنما وليكم...).....	١٩٩
الرابع عشر: حديث حريك حربي.....	٢٠٥
الجواب.....	٢٠٦
الخامس عشر: دعاء الرسول ﷺ في حديث الغدير.....	٢٠٧
الجواب.....	٢٠٨
السادس عشر: حديث إن الله يرضى لرضا فاطمة.....	٢١١
الجواب.....	٢١١
الخاتمة.....	٢١٣
فهرس الآيات القرآنية.....	٢١٥
فهرس المصادر.....	٢١٩

الحمد والثناء

الحمد لله خالق الخلق، باسط الرزق، العلي العظيم الذي ليس له مثيل يوصف به، ذي القوة والقدرة، لا اله إلا هو، الرحمن الرحيم، الساتر على العباد، ومحبي ميت البلاد، المتنزه عن الأنداد، الذي لا تحصي نعماءه الأعداد، نسأله أن يرحمنا يوم قيام الأشهاد يوم الوعد والميعاد، يوم لا ينجو من قلّ عمله والزاد، إلا برحمة رب العباد، وشفاعة الأولياء الأشهاد.

والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين، حبيب ربّ العالمين، المصطفى الأمجد، المحمود الأحمد، المنصور المؤيد، الرسول المسدد، أبي القاسم محمد، وعلى عترته الطاهرة، صفوة الأولياء البررة، ونور الله الخيرة، الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً. رزقنا الله في الدنيا اتباعهم والأخذ من منهلهم الصفي، وفي الآخرة شفاعتهم ونيل الكرامة لديهم.

خلاصة البحث

تعرضت في الفصل الأول من البحث إلى حياة ابن تيمية، ولمحات من شخصيته التي كان يكتسب بها حب العامة في الشام، وحضوره الميداني في الحرب ضد التار، وتحريضه المقاتلين، وقرب منزلته من الأمراء والسلطان الناصر، وأنه دخل السجن أربع مرات، بسبب مسائل في الأصول والفروع الدينية، وكان أسلوبه في الحوار مع العلماء منفراً وفضلاً وغلظاً، وتعرضت لعقائده وأقوال العلماء فيه من جهة المدح والذم. وفي الفصل الثاني تعرضت إلى قواعد عامة في الحديث اعتمدها ابن تيمية، وهي تشكّل الأساس في منهجه في الحديث، وإن تخلف عن العمل بما يراه مما يعتمد من قواعد في تعامله مع الحديث أحياناً. وفي الفصل الثالث تعرضت إلى منهج ابن تيمية العملي في الحديث بشكل عام، من جهة المتن ومن جهة السند، ويتضح من خلال معاملته مع المتن والسند أنه انتقائي الفكر، فقد يضعف الحديث إذا كان معناه يخالف ما يتبناه. وكان لا ينقل نص الحديث في جملة من الموارد، وأنه قد يعتمد أحاديث أسانيداً ضعيفة دون أن ينبّه على ذلك، واستعرضت بعض النماذج على جميع ذلك. وتعرضت في الفصل الرابع إلى منهج ابن تيمية مع الأحاديث الإسرائيلية، وأنه لا يعتمد الإسرائيليات التي تسند إلى

أهل الكتاب ممن دخل الإسلام، وأما ما كان مسنداً إلى النبي ﷺ فإنه مورد قبول عند ابن تيمية كبقية الأحاديث النبوية، دون أن يتروى ابن تيمية في مضمونه، وأنه يخالف أصول إسلامية، وأنه موافق لأهل الكتاب. وفي الفصل الخامس تعرضت إلى منهج ابن تيمية في التعامل مع أحاديث فضائل أهل البيت ﷺ ويتبين بأنه كان يسعى بسبل ووسائل وحيل لتكذيب الأحاديث في فضائل أهل البيت ﷺ.

بعض مصطلحات المنهج: الحبس، قواعد، الحديث، متن الحديث، سند الحديث، الموضوعات، الإسرائيليات، أهل البيت ﷺ.

المقدمة

إنّ البحث حول حياة ابن تيمية ومنهجه في الحديث له أهميته الخاصة، والبالغة لمن أراد أن يطلع على حقيقة حياة ابن تيمية وحقيقة منهجه في الحديث، فأما حياة ابن تيمية فإنّها ما زالت غامضة عند كثير من الباحثين والمحققين؛ وذلك لتضارب ترجمة حياته بحسب اختلاف مشارب المترجمين له، ففي بعض تراجمه مدحاً وثناءً وتعظيماً له، وبغض النظر عن حوادث حياته، وفي بعض التراجم والكلمات لبعض العلماء نرى تنقيصاً في ابن تيمية واستصغاراً له في حياته، ومن جهة أخرى قد تكون بعض التراجم المهمة معقدة في بيانها وإجمالها، فاحتاج البحث في حياته إلى التحقيق والتنقيب، وإخراجها في قالب واضح، مع محاولة الجمع بين التراجم قدر الإمكان، ولذا كان سعيي في هذا الكتاب إبراز ترجمته بهذه الصورة، وما كتبه في حياته إنّما هو ملفق من تلك التراجم المتعددة، استخلصت ما أراه قريباً من الصواب بحسب ما بذلته من جهد في ذلك.

وأما منهج ابن تيمية في الحديث فإنّ من المعروف بأنّ ابن تيمية شخصية بارزة في العالم الإسلامي، سواء قلنا بأنّ بروزه بسبب ظهور تأثيره في الثقافة الإسلامية سلباً كما يراه مخالفوه في الأصول أو في الفروع - مع غض

النظر عن اختلاف مشاربهم ، أو كان تأثيره إيجابياً كما يراه مناصروه، فإن منهجه في حاجة إلى دراسة فاحصة غير متأثرة بالعواطف تجاهه أو تجاه مخالفه، إذ بدراسة منهجه في الحديث دراسة منصفة يقف الباحث على خلفية تأثيره في الميدان العلمي الديني المنعكس بتأثر مناصريه به، فإن أبرزت الدراسة قوة منهجه المبنية على مبادئ رصينة ظهر أن الحق معه ومع مناصريه، وأما إذا ظهر ضعف منهجه أو عدم تطبيق منهجه في بعض الموارد، بأن ناقض منهجه في جملة من الموارد التي تكون على خلاف ما يريد ظهر أن التعصب إلى أفكاره أمر غير صحيح، ومع الأسف لا توجد مؤلفات تدرس منهج ابن تيمية في الحديث دراسة منصفة ودقيقة وشاملة، وليس الغرض من هذا الكتاب دراسة منهجية ابن تيمية دراسة تامة، بل بيان بعض النقود في منهجه التي لا يمكن أن تكون لشخصية منصفة مما يقرب عدم صحة التعصب لجميع أفكار ابن تيمية، وعرض النقد ليس اعتباطياً، بل مبرهن عليه ويسكن إليه في الجملة الباحث عن الحقيقة.

ضرورة البحث

لا شك أن معرفة الشخصيات العظيمة والعلمية التي لها تأثير واسع في الأوساط العلمية تكون من خلال دراسة حياة تلك الشخصية ومنهجها العلمي، فيثبت كون الشخصية علمية ومبدعة من غير انحراف في الفكر أو العقيدة من خلال دراسة سيرة حياة تلك الشخصية، وإطلاعاً على إبداعاتها العلمية التي تكون على منهج خاص.

ولا شك بأن اعتقاد المجتمعات الإسلامية في شخصية بأنها دينية وعلمية إبداعية له تأثيره في توجهات فكر تلك المجتمعات الإسلامية واعتقاداتها، فإن كانت تلك الشخصية في واقع أمرها شخصية علمية وإبداعية من غير

انحرافات في الفكر والعقيدة، فإنّ تأثر المجتمعات الإسلامية بهذه الشخصية تأثر إيجابي وفي مسلك الهداية، وإن كانت تلك الشخصية في واقع أمرها منحرفة ولو في بعض جهات مهمة من العقيدة والفكر، فإنّه وكان لها بعض الإنجازات العلمية الإبداعية فإنّ تأثر المجتمعات الإسلامية بهذه الشخصية يكون سلبياً، وفي طريق ضلال تلك المجتمعات في الجهات التي انحرفت بها تلك الشخصية، وتأثير آخر إيجابي في الجهة الإبداعية لهذه الشخصية، فقد تكون شخصية إسلامية لها إبداعات علمية في المجالات الدينية إلّا أن لها انحرافات في بعض الجهات المهمة من العقيدة والفكر، وتأثر بعض الأوساط العلمية والمجتمعات الإسلامية بتلك الشخصية في جميع أبعادها الفكرية فتكون تلك الشخصية طريقاً لضلال تلك الأوساط في بعض الجهات المهمة في العقيدة والفكر، ولأجل إقناع تلك الأوساط العلمية والمجتمعات الإسلامية بأن تلك الشخصية تحمل أفكاراً منحرفة في بعض الجهات المهمة في الدين، لابدّ من البرهنة من خلال دراسة حياة تلك الشخصية ونقد منهجها العلمي وعدم سلامة منهجها، حتى ترجع تلك الأوساط العلمية والمجتمعات الإسلامية عن متابعة تلك الشخصية، وتعديل عن المسلك المنحرف.

وتكثر أهمية نقد منهج الشخصية التي تحمل أفكاراً خاطئة إذا كانت أفكاره المنحرفة متعلقة بأمور مهمة من العقيدة والتوحيد، وقد تؤدي إلى أن يكفر مناصروه بعض المسلمين، فإنّ نقد منهج تلك الشخصية يكون منصباً للثبات على الهداية واتحاد المسلمين.

وقد ثبت لنا بأنّ شخصية ابن تيمية تحمل انحرافات في العقيدة والفكر، وإن كان له إنجازات علمية وفكرية في بعض الجهات، والطائفة الوهابية في المجتمع الإسلامي الحاضر تتبنى الأفكار المنحرفة لابن تيمية، وهي طائفة كبيرة من شريحة المجتمع الإسلامي، وأخذت هذه الطائفة بتكفير بعض

المسلمين بسبب تأثيرها بالأفكار الخاطئة لابن تيمية، فدعت الضرورة لدراسة سيرة ابن تيمية ومنهجه في الحديث دراسة نقدية، وبيان عدم سلامة منهج ابن تيمية في التعامل مع الحديث، حتى يرتفع التأثير بأفكار ابن تيمية فلا يبالغ في إتباع أفكاره.

ومعرفة حياة ابن تيمية مهمة من جهة أخرى، وهي رفع الغموض عن المسائل التي اكتنفت حياة ابن تيمية، حيث اختلف الناقلون لسيرة حياة ابن تيمية، فمن كان على مسلك ابن تيمية فإنه ينقل سيرة ابن تيمية بشكل يرفع من شأن ابن تيمية، ومن يكون مخالفاً لمسلك ابن تيمية ينقل سيرة ابن تيمية بشكل آخر، وبعض أهل الترجمة ينقل بعض الجزئيات لحياة ابن تيمية، والبعض ينقل جزئيات أخرى، وكل هذا يستدعي التنقيح والبحث في حياة ابن تيمية، وما ذكرته من سيرة حياته هو ما استخلصته من التراجم المتضاربة ووجدته الأقرب إلى الصواب.

أهداف البحث

الدراسة في حياة ابن تيمية لرفع الغموض الذي اكتنفت حياة ابن تيمية به، وبيان الأسباب التي أدت إلى دخوله السجن أربع مرات، فترفع مشكلات الباحث في حياة ابن تيمية، ومعرفة ما وقع من اختلاف بين ابن تيمية وأكابر علماء عصره، وكيفية أخلاقية ابن تيمية تجاه من يخالفه من كبار العلماء، وكل ذلك له تأثيره في معرفة شخصية ابن تيمية.

والدراسة النقدية لمنهج ابن تيمية في الحديث لبيان مدى صحة نزاهة منهج ابن تيمية في التعامل مع الحديث في بعض الموارد المهمة، وعدم تطبيقه لمنهجه ومبانيه في بعض الموارد، ومدى صحة كونه رجلاً انتقائياً في الفكر، لا يتعامل مع الأحاديث بإنصاف، ولو في بعض الموارد الهامة،

فتهدف الدراسة النقدية إلى تنبيه المتأثرين بمسلك ابن تيمية، سلباً أو إيجاباً، حتى يعرفوا مدى صحة منهج ابن تيمية في الحديث، وهذا أمر لا ينافي الوحدة الإسلامية، والدراسة قائمة على المنهج العلمي، والمناقشة العلمية فيها لأجل حل المشكلات والخلافات، ونسأل الله سبحانه أن يوفق الأمة الإسلامية إلى التوحد قال الله تعالى:

[وَاَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَاناً وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ]^١
وكم للوحدة بين المسلمين من أهمية خصوصاً في مجتمعاتنا الحاضرة.

وتفيد هذه الدراسة أيضاً كل من أراد أن يحترز عن الوقوع في أخطاء ابن تيمية في منهجه في الحديث إذا كانت متحققة، فلا يقع في الذي وقع فيه ابن تيمية، فتفيد في انتخاب المنهج السليم، وتطبيقه في كل الموارد على حد سواء.

أسئلة البحث

البحث يجب على سؤاليين أساسيين وهما:

١. كيف كانت حياة ابن تيمية؟
٢. هل كان ابن تيمية منصفاً في منهجه في التعامل مع الحديث؟
ويجب على أسئلة فرعية وهي:
١. ما هي أسباب سجن ابن تيمية أربع مرات؟
٢. ما هي القواعد المهمة التي يعتمد عليها ابن تيمية في قبول الحديث؟
٣. ما هو منهج تعامل ابن تيمية مع متن وسند الحديث بصورة عامة؟

١. سورة آل عمران، آية ١٠٣.

٤. ما هو منهج ابن تيمية في التعامل مع الأحاديث الإسرائيلية؟

٥. ما هو منهج ابن تيمية في التعامل مع أحاديث فضائل أهل البيت (عليه السلام)؟

الأبحاث السابقة

مع الأسف لم أجد من بحث في حياة ابن تيمية البحث الشافي والوافي، واستخلاص سيرة حياته من التراجم المتضاربة لابن تيمية، فمن كان ناصراً لابن تيمية فإنه ينقل سيرته بخلاف نقل من يكون معادياً لمسلك ابن تيمية، وصنّف الفاضل المعاصر صائب عبد الحميد حفظه الله كتاباً سماه «ابن تيمية حياته عقائده» ولكنه لم يفصل في بعض الأمور المهمة في حياة ابن تيمية، مثل الأحداث والتداعيات التي جرت إلى حبس ابن تيمية أربع مرات، وكذلك الأمر في أسباب خروج ابن تيمية من السجن في المرات التي خرج فيها من السجن، وقد فصلت في حياة ابن تيمية ببيان التداعيات والمجريات التي أدت إلى دخول ابن تيمية السجن لكل مرة، وبينت عن أسباب خروجه من السجن في موارد خروجه من السجن.

وأما نقد منهج ابن تيمية في الحديث بشكل عام فلم أجد من كتب حول ذلك.

منهج التحقيق

قد استعنت بعون الله تعالى على المكتبات المتفرقة المتوفرة في قم، التي ينهل منها كثير من الباحثين، على ما يسّر الله لي ذلك والله الحمد، وقد استعنت بالمكتبات المتخصصة وبعض مكتبات المراكز العلمية، وبتوفيق من الله قمت بتأليف هذا البحث وقد أخذ مني جهداً كبيراً.

وجعلت النهج في نقد ابن تيمية على الأصول والقواعد التي يرتضيها ابن

تيمية، بمعنى نقد ابن تيمية على مبادئه.

وقد رتبت البحث في بداية الأمر على فصلين، ولكن مع توسع نقاط البحث قررت جعله في خمسة فصول، بعد استشارة شيخنا الأستاذ المشرف، فصار ترتيبه كما يلي:

الفصل الأول: حياة ابن تيمية وعقائده وأقوال العلماء فيه وفيه ثلاثة مقاصد:

الأول: حياة ابن تيمية
الثاني: عقائده

الثالث: أقوال العلماء فيه

الفصل الثاني: قواعد في الحديث عند ابن تيمية

ويشتمل على خمسة أمور:

الأمر الأول: أقسام الحديث

١. ما يعلم صدقه: المتواتر، ما تلقاه العلماء بالقبول، ما احتف بالقرائن.

٢. ما يعلم كذبه.

٣. ما لا يعلم كذبه وصدقه، ويشمل الحجة والضعيف.

الأمر الثاني: اعتبار علماء الجرح والتعديل عند ابن تيمية.

الأمر الثالث: مراتب كتب الحديث عند ابن تيمية.

الأمر الرابع: مراتب كتب التفسير عند ابن تيمية.

الأمر الخامس: عدم نسخ الحديث للقرآن.

الفصل الثالث: منهج ابن تيمية في التعامل مع الحديث بشكل عام

وفيه جهتان

الجهة الأولى: تعامله مع متن الحديث، ويشتمل على ثلاثة أمور:

١. كثرة بيان الأحاديث الموضوعية.

٢. عدم الدليل الصالح على الوضع.

٣. عدم التزامه نص الحديث.

الجهة الثانية: تعامل ابن تيمية مع سند الحديث، ويشتمل على أربعة أمور:

١. قطعية ما اتفق عليه الصحيحان.
٢. التخلف عن العمل بالخبر الواحد.
٣. اعتماده على السند الضعيف دون أن ينبّه على ذلك.
٤. تضعيف أحاديث أسانيدھا معتبرة.

الفصل الرابع: منهج ابن تيمية في خصوص الأحاديث الإسرائيلية

وفيه قسمان من الإسرائيليات:

القسم الأول: ما لا يسند إلى الرسول صلى الله عليه وآله، ويشتمل على أمور:

- الأول: انتشار الإسرائيليات من هذا القسم.
- الثاني: توجيه ابن تيمية إمضاء الخليفة عمر بعض الإسرائيليات.
- الثالث: أحكام متعلقة بهذه الإسرائيليات.

القسم الثاني: ما يسند إلى رسول الله صلى الله عليه وآله من الإسرائيليات.

الفصل الخامس: منهج تعامل ابن تيمية مع أحاديث فضائل أهل البيت عليهم السلام.

ونسأل الله تعالى أن يكون هذا الجهد نافعا وموفقاً.

السيرة الذاتية والشخصية لابن تيمية

المقصد الأول: حياة ابن تيمية

وهو أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن أبي القاسم بن تيمية الحراني ثم الدمشقي الحنبلي تقي الدين أبو العباس بن شهاب الدين بن مجد الدين.

ولد في العاشر من ربيع الأول سنة ٦٦١هـ بحران، هاجر أبوه من حران به وبأخوته إلى الشام فراراً من جور التتار سنة ٦٦٧هـ وتوفي في ليلة الاثنين لعشرين من شهر ذي القعدة سنة ٧٢٨هـ^١

أسرته

وقد نشأ في أسرة علمية تنتمي إلى المذهب الحنبلي، وأول من برز في العلم من عائلة ابن تيمية فخر الدين أبو عبد الله محمد بن أبي القاسم الخضر بن

١. الدرر الكامنة، ج ١، ص ١٤٤، وص ١٤٩، رقم ٤٠٩؛ البدر الطالع، ص ٨٢، وص ٨٧، رقم ٤٠؛ ذيل تاريخ الإسلام للذهبي، ص ٣٢٤، وص ٣٣٠؛ تذكرة الحفاظ، ج ٤، ص ١٤٩٦، وص ١٤٩٧؛ والوافي بالوفيات، ج ٧، ص ١٦؛ العقود الدرية، ص ١٨؛ وشذرات الذهب، ج ٣، ص ٨٠، وص ٨٦ طبقات الحفاظ، ص ٥٢٠، وص ٥٢١؛ المقصد الأرشد؛ ص ١٣٢، وص ١٣٨؛ والنجوم الزاهرة، ج ٩، ص ٢٧١.

محمد بن الخضر بن علي بن عبد الله ابن تيمية الحراني (٥٤٢ - ٦٢٢هـ) كان عالماً ومفسراً ومفتياً وخطيباً في حران،^١ قال أبو المظفر سبط بن الجوزي الحنفي^٢ فيه: «كان ضنيناً بحران، متى نبغ فيها أحد لا يزال وراءه حتى يخرجها منها ويبعده عنها».^٣

ثم برز جده أبو البركات عبد السلام بن عبد الله بن الخضر بن محمد بن علي الحراني المعروف بمجد الدين ابن تيمية (٥٩٠ - ٦٥٢هـ) وقد تفقه على يد عمه الخطيب فخر الدين المذكور آنفاً، وانتهت إليه الإمامة في الفقه.^٤ وأبوه شهاب الدين عبد الحلیم (٦٢٧ - ٦٨٢هـ) شيخ حران وحاكمها وخطيبها بعد والده إلى أن هاجر منها سنة ٦٦٧هـ^٥

منشأ التسمية بابن تيمية

أول من أطلق عليه هذا الاسم هو فخر الدين محمد بن الخضر بن محمد المتقدم، وقد نقل وجهين في منشأ هذا التلقب: الوجه الأول: ما نقل عن فخر الدين ابن تيمية - بعد أن سُئل عن معنى أسم تيمية - قال:

حج أبي أو جدي أنا أشك أيهما، وكانت امرأته حاملاً، فلما كان بتيما رأى جويرية قد خرجت من خباء، فلما رجع إلى حران وجد امرأته قد

١. راجع كتاب سير أعلام النبلاء، ج ٢٢، ص ٢٨٩؛ طبقات المفسرين، ص ٢٢٣؛ شذرات الذهب، ج ٣، ص ١٠٢؛ فيات الأعيان، ج ٤، ص ٣٨٦، لكنه ذكر أولاً أن وفاته كانت في سنة ٦٢١ هـ؛ المقصد الأرشد في ذكر أصحاب الإمام أحمد، ج ٢، ص ٤٠٦؛ أبجد العلوم، ج ٣، ص ١٥٠.

٢. هو شمس الدين أبو المظفر يوسف بن قزغلي بن عبد الله التركي العوني الهبيري البغدادي الحنفي سبط الإمام أبي الفرج ابن الجوزي المتوفى سنة ٦٥٤هـ؛ سيرة أعلام النبلاء، ج ٢٣، ص ٢٩٧، رقم ٢٠٣؛ طبقات الحنفية، ص ٢٣٠، رقم ٧١٩؛ شذرات الذهب، ج ٣، ص ٢٦٦.

٣. وفيات الأعيان، ج ٤، ص ٣٨٧.

٤. رجع كتاب سير أعلام النبلاء، ج ٢٣، ص ٢٩١، وص ٢٩٢، رقم ١٩٨؛ كتاب معرفة القراء الكبار، ج ٢، ص ٦٥٣، رقم ٦٢٢؛ شذرات الذهب، ج ٢٥٧٣؛ البداية والنهاية، ج ١٣، ص ١٨٥.

٥. المعبر في خبر من غير، ج ٥، ص ٣٣٨؛ النجوم الزاهرة، ج ٧، ص ٣٩٥؛ البداية والنهاية، ج ١٣، ص ٣٠٣؛ الدارس في تاريخ المدارس، ج ١، ص ٥٦.

وضعت جارية، فلما رفعوها إليه قال: يا تيمية يا تيمية، يعني أنها تشبه التي رآها بتيماء، فسمي بها.^١
والوجه الثاني: ما نُقل عن ابن النجار^٢ في فخر الدين ابن تيمية، قال:
ذكر لنا أن جده محمداً كانت أمه تسمى تيمية، وكانت واعظة، فنسب إليها وعرف بها.^٣

لمحات من شخصيته

عرف عن ابن تيمية قوة الحافظة، وسعة معلوماته، وزهده عن الدنيا، وفاق أقرانه،^٤ وحصل على تعظيم وتبجيل من أصحابه، لكن نُقل أن هذه الصفات ضرته خلقياً، حيث قيل فيه:

ومن ثم نسب أصحابه إلى الغلو فيه، واقتضى له ذلك العجب بنفسه حتى زها على أبناء جنسه، واستشعر أنه مجتهد، فصار يرد على صغير العلماء وكبيرهم قويمهم وحديثهم، حتى انتهى إلى عمر فخطأه في شيء، فبلغ الشيخ إبراهيم الرقي فأنكر عليه، فذهب إليه واعتذر واستغفر، وقال في حق علي عليه السلام أخطأ في سبعة عشر شيئاً ثم خالف فيها نص الكتاب منها اعتداد المتوفى عنها زوجها أطول الأجلين، وكان لتعصبه لمذهب الحنابلة يقع في الأشاعرة، حتى أنه سب الغزالي.^٥

واكتسب ابن تيمية قلوب كثير من عامة الناس من أهل الشام،^٦ لما يرون من وعظه، وكثرة حفظه، وما يرون من ظاهر حاله من الزهد والورع، بحيث إنه لو

-
١. وفيات الأعيان، ج ٤، ص ٣٨٨؛ أبجد العلوم، ج ٣، ص ١٥٠.
 ٢. محب الدين أبو عبد الله (٥٧٨ - ٦٤٣هـ) محدث، حافظ، مؤرخ، أديب، نحوي، شاعر، مقرئ، مجود للقرآن. (معجم المؤلفين: ج ١١ ص ٣١٧).
 ٣. العقود الذرية، ص ١٨؛ سير أعلام النبلاء، ج ٢٢، ص ٢٨٩؛ الشهادة الزكية، ص ٢٤.
 ٤. العقود الدرية، ص ١٩ وص ٢٠؛ وتذكرة الحفاظ، ج ٤، ص ١٤٩٦؛ الدرر الكامنة، ج ١، ص ١٤٥؛ الوافي بالوفيات، ج ٧ ص ١٦.
 ٥. الدرر الكامنة، ج ١، ص ١٥٣، وص ١٥٤.
 ٦. رحلة ابن بطوطة، ص ١٠٩.

اعترض عليه معترض في مجلس وعظه لقاموا إليه وضربوه، كما ذكر ابن بطوطة حيث قال:

و كنت إذ ذاك بدمشق فحضرت يوم الجمعة وهو يعظ الناس على منبر الجامع، ويذكرهم، فكان من جملة كلامه أن قال: «إن الله ينزل من سماء الدنيا كنزولي هذا» ونزل درجة من درج المنبر، فعارضه فقيه مالكي يعرف بابن الزاهراء، وأنكر ما تكلم به، فقامت العامة إلى هذا الفقيه وضربوه بالأيدي، والنعال ضرباً كثيراً.^١

ولكن الحصني ذكر ما يفيد أن اكتسابه لقلوب الناس بما يظهره لهم من خداع، قال تحت عنوان خداعه لعوام الناس:

ثم شرع يتلقى الناس بالأنس ويسط الوجه ولين الكلام، ويذكر أشياء تحلو للنفوس، لا سيما الألفاظ العذبة، مع اشتغالها على الزهد في الدنيا، والرغبة في الآخرة، فطلبوا منه أن يذكر الناس ففعل، فطار ذكره بالعلم والتعبد والتعفف، ففرغ الناس إليه بالأسئلة، فكان إذا جاءه أحد يسأله عن مسألة، قال له: عاودني فيها، فإذا جاءه قال: هذه مسألة مشككة، ولكن لك عندي مخرج أقوله لك بشرط، فبأنني أتقلدها في عنقي، فيقول: أنا أوفي لك، فيقول: أن تكتم علي، فيعطيه العهد والمواثيق على ذلك، فيفتيه بما فيه فرجه، حتى صار له بذلك أتباع كثير، يقومون بنصرتهم فيما إذا عرض له عارض.

ثم إنه علم أن ذلك لا يخلصه، ولذا إذا كان في بعض المجالس يقول: إنا لله وإنا إليه راجعون، قد أنفقت فتوق من أنواع المفاسد يبعد ارتاقها، ولو كان لي حكم لكنت أجعل فلانا وزيراً، وفلاناً محتسباً، وفلاناً دويداراً، وفلاناً أمير البلد، فيسمع أولئك وفي قلوبهم من تلك المناصب، فكانوا يقومون في نصرتهم.

ومما يؤيد أن تعظيم عوام الناس إليه كان عن غير معرفة لأفكاره هو ما حصل عند تغسيله وتشيعه، من أن بعض الناس شربوا ما فضل من ماء غسله، وأخذوا

١. رحلة ابن بطوطة، ج ١، ص ١١٠، وذكر ابن حجر مفاد هذه القصة في الدرر الكامنة، ج ١، ص ١٥٤.

٢. دفع الشبه عن الرسول، ص ٧٧.

يقبلون جثمانه تبركاً، ورموا المناديل والعمائم على جنازته للتبرك،^١ على أن ابن تيمية يحرم هذا التبرك، فلو كانت محبتهم له لما يعتقدونه من حقائق علمه لما فعلوا ما يراه محرماً أو شركاً.

وأما الذهبي فذكر أن حب الناس له؛ لأنه كان ينفعهم، قال:

وله من الطرف الآخر محبوبون، من العلماء والصلحاء، ومن الجند والأمراء، ومن التجار والكبراء، وسائر العامة تحبه، لأنه منتصب لنفعهم، ليلاً ونهاراً، بلسانه وقلمه.^٢ حضوره الميداني.

غزى التتار الشام سنة ٦٩٩هـ بعد انهزام السلطان الناصر ورجوعه إلى مصر، وبعد عام في مستهل جمادى خرج ابن تيمية إلى نائب الشام، فبثتهم وقوى جأشهم وطيب قلوبهم، ووعدهم النصر والظفر على الأعداء، وتلا قوله تعالى: [وَمَنْ عَاقَبْ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرْنَهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوءٌ غَفُورٌ]^٣، وسأله نائب السلطنة والأمراء أن يركب على البريد إلى مصر يستحث السلطان على المجيء.^٤

وسار ابن تيمية على البريد إلى الجيش المصري في سبعة أيام ودخل القاهرة في اليوم الثامن يوم الاثنين الحادي عشر جمادى الأولى، ودخل على الملك السلطان الملك الناصر فاجتمع بأركان الدولة واستصرخ بهم، وحرّضهم على الجهاد، وتلا عليهم الآيات، والأحاديث، وأخبرهم بما أعد الله للمجاهدين. فقويت عزيمتهم وهمهم.^٥

وقد شبه الهزيمة مع التتار بهزيمة المسلمين في واقعة أحد، وقال في

١. لاحظ البداية والنهاية: ج ١٤ ص ١٥٦ وص ١٥٧.

٢. الرد الوافر: ص ٣٤، والعقود الذرية: ص ١٣٤.

٣. سورة الحج، آية: ٦٠.

٤. لاحظ البداية والنهاية ج ١٤ ص ١٨.

٥. وكان ذلك بعد أن أغار التتار على الشام في المرة الثانية في عام ٧٠٠هـ وسار السلطان لمواجهتهم من مصر ولكنه رجع لاشتداد الأمطار وكثر الوحل (لاحظ العقود الذرية، ص ١٣٥، البداية والنهاية، وكتاب تاريخ ابن الوردي ج ٢ ص ٣٥٥).

مقطع من كلامه:

وكان الشيطان قد نفق في الناس؛ أن محمداً قد قتل، فمنهم من تزلزل لذلك
 فهرب المسلمون، ومنهم من ثبت فقاتل، فقال الله تعالى [وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا
 رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ
 وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَبْصُرَ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ]¹.
 وكان هذا مثل حال المسلمين لما انكسروا في العام الماضي،
 وكانت هزيمة المسلمين في العام الماضي بذنوب ظاهرة، وخطايا
 واضحة من فساد النيات، والفخر والخيلاء والظلم والفواحش... أه².
 ورتبوا لابن تيمية في مقر إقامته كل يوم ديناراً، و طعاماً، لكن ابن تيمية لم
 يقبل ذلك،³ وربما كان ذلك الترتيب لما رآه السلطان والأمراء من تحريض
 ابن تيمية للجماهير والعسكر بعزيمة جياشة.

وفي سنة ٧٠٢هـ عادت التتار إلى قصد الشام،⁴ وسار ابن تيمية إلى مصر
 يحث السلطان على المجيء إلى دمشق، وحرّض السلطان على القتال وبشّره
 بالنصر، وجعل يحلف بالله الذي لا إله إلا هو بأنهم منصورون عليهم في هذه
 المرة، وقال له الأمراء قل إن شاء الله، فيقول إن شاء الله تحقيقاً لا تعليقاً.
 وأفتى الناس بأن يفطروا في شهر رمضان مدة قتالهم، وأفطر هو أيضاً،
 وكان يدور على الجند والأمراء فيأكل من شيء معه في يده، حتى يعلمهم
 بأن إفطارهم أفضل حتى يتقوا على القتال، وانتصر السلطان على التتار في
 هذه الواقعة، وتسمى واقعة شحقب.⁵

وفي سنة ٧٠٤هـ كتب ابن تيمية إلى أطراف الشام في الحث على قتال

١. سورة آل عمران: آية ١٤٤.

٢. العقود الدرية، ص ١٤٥، وص ١٤٦.

٣. البدر الطالع، ص ٨٧، الدرر الكامنة ج ١ ص ١٥٢.

٤. تاريخ ابن الوردي، ج ٢، ص ٣٥٨.

٥. لاحظ البداية والنهاية، ج ١٤، ص ٣٠.

أهل جبل كسروان،^١ وفي مستهل ذي الحجة ركب ابن تيمية مع نقيب الأشراف زين الدين بن عدنان ومعهما بعض الجيش إلى أهل جبل كسروان، وفي الثاني من المحرم سنة ٧٠٥هـ توجه نائب السلطنة الأمير جمال الدين الأفرم بمن تأخر من عسكر دمشق إليهم، لغزوهم واستئصالهم، فانتصروا عليهم، وأبادوا خلقاً كثيراً منهم، وعاد نائب السلطنة مع صحبة ابن تيمية، وقد أبان ابن تيمية في هذه الغزوة علماً وشجاعة،^٢ وهذا مما عزز منزلته لدى الأمراء والسلاطان.

وكتب ابن تيمية إلى السلطان رسالة يهنئه فيها بالنصر، ومما قاله فيها:
من الداعي أحمد بن تيمية إلى سلطان المسلمين... نصره الله، ونصر به الإسلام، وأصلح له وبه أمور الخاص والعام، وأحى به معالم الإيمان، وأقام به شرائع القرآن...
أما بعد فقد صدق الله وعده، ونصر عبده، وأعز جنده، وهزم الأحزاب وحده، وأنعم الله على السلطان، وعلى المؤمنين في دولته نعمة لم تعهد في القرون الخالية!
وجلّد الإسلام في أيامه تجديداً بآنت فضيلته على الدول الماضية! وتحقق في ولايته خبر الصادق المصدق، أفضل الأولين والآخرين، الذي أخبر فيه عن تجديد الدين في رموس المئين!!
وذلك أن السلطان أتم الله نعمته، حصل للأمة بئمن ولايته، وحسن نيته، وصحة إسلامه وعقيدته، وبركة إيمانه ومعرفته، وفضل همته وشجاعته، وثمره تعظيمه للدين وشرعته، ونتيجة اتباعه لكتاب الله وحكمته، ما هو شبيه بما كان يجري في أيام الخلفاء الراشدين... الخ.^٣
وفي شعبان سنة ٧١٢هـ حصل للناس في الشام ذعر بسبب بلوغهم بأن التتار قد

١. العقود الدرية، ص ١٩٥.

٢. العقود الدرية، ص ١٩٧، وص ١٩٨؛ والبدابة والنهاية، ج ١٤، ص ٤٠ وص ٤١.

٣. العقود الدرية، ص ١٩٨، وص ١٩٩.

تحركوا نحو الشام، وفي شهر رمضان وصل التار إلى الرحبة،^١ وحاصروها، واستسلم أهلها لهم، ثم رجع التار لقلعة العلف، وغلاء الأسعار، وموت بعضهم، وفي الثامن من شوال خرج السلطان من مصر لمواجهة التار، وكان بصحبته ابن تيمية،^٢ فكانت كل هذه المشاركات الفعالة لابن تيمية مساهمة في تعزيز مكانته لدى السلطان.

أسلوبه في البحث والحوار

كانت تعتريه حدة في البحث، وغضب، وشظف للخصم، تزرع له عداوة في النفوس، ونفوراً عنه،^٣ وتصدر منه ألفاظ شنيعة في حق العلماء، فكان إذا أراد ذكر العلامة ابن المطهر الحلي (قدس سره) يقول: ابن المنجس، ولا يذكر نجم الدين الكاتب المعروف بدبيران - بفتح الدال المهملة وكسر الباء الموحدة - إلا بقوله: دبيران - بضم الدال وفتح الباء -،^٤ وتجاوز إلى السباب، فكان مغرى بسب محي الدين ابن عربي، والعفيف التلمساني، وابن سبعين، وغيرهم من الذين ينخرطون في سلوكهم، وربما صرح بسب الغزالي، وقال: هم قلاووز^٥ الفلاسفة،... وكذلك الإمام فخر الدين الرازي كان كثير الحط عليه،^٦ وأغلظ القول في سيويه.^٧

أفتى مرة في مسألة، وأفتى فقيه آخر بخلافه، فرد عليه ابن تيمية قائلاً: من

١. هي مدينة ما بين الرقة وبغداد، بينها وبين دمشق ثمانية أيام، ومن حلب خمس أيام، وإلى بغداد مائة فرسخ. (معجم البلدان، ج ٣، ص ٣٤).

٢. لاحظ البداية والنهاية، ج ١٤، ص ٧٥.

٣. تاريخ الإسلام، ص ٣٢٦.

٤. الوافي بالوفيات، ج ٧، ص ١٩.

٥. قلاووز، لفظة تركية، بمعنى قائد، وهي هنا للتهكم. (من حاشية تحقيق كتاب الوافي بالوفيات، ج ٧، ص ١٨).

٦. لاحظ الوافي بالوفيات، ج ٧، ص ١٨.

٧. الدرر الكامنة، ج ١، ص ١٥٢.

قال هذا فهو كالحمار الذي في داره!¹.

وكان إذا حقق في الحوار وألزم يقول: لم أرد هذا، وإنما أردت كذا، فيذكر احتمالاً بعيداً،² وقد يلجأ إلى بعض الحيل لتخليص نفسه من الهزيمة، كما حصل في بحث له مع بني المنجا، فاحتجوا عليه بحديث، أنكر الحديث، فاحضروا النقل، فلما وقف عليه، ألقى المجلد من يده غيظاً، فقالوا له: ما أنت إلا جري؛ ترمي المجلد من يدك وهو كتاب علم؟ فقال سريعاً: أيما خير أنا أم موسى ﷺ، وأيما خير هذا الكتاب أم ألواح موسى؟ إن موسى لما غضب ألقى الألواح من يده.³

وكان يذكر بعض المقالات الفاحشة في الفرق الإسلامية، مثل ما يقوله في الجهمية، والمعتزلة، والأشعرية، والفلاسفة، كقوله: إن الأشعرية مخانيث المعتزلة، والمعتزلة مخانيث الجهمية، أو مخانيث الفلاسفة،⁴ وقد ذكر التاج السبكي رد ابن الزملكاني على ابن تيمية في إطلاق هذه المقولة على الأشعرية، حيث قال:

ويعجبني من كلام الشيخ كمال الدين بن الزملكاني في رده على ابن تيمية قوله: «إن كانت الأشاعرة الذين فيهم القاضي أبو بكر الباقلاني، والأستاذ أبو إسحاق الإسفرايني، وإمام الحرمين، والغزالي، وهلم جرا إلى الإمام فخر الدين مخانيث فليس بعد الأنبياء والصحابة فحل».⁵ وأما هجومه على الإمامية، فإنه أكثر شناعة وحدة، وتقوله وافتراءاته عليها كثيرة جداً، وهو واضح لمن راجع كتاب منهاج السنة.

١. عبد الرحمن الشرقاوي (الفتاوى المعذب) ص ١٥٢.

٢. الدرر الكامنة، ج ١، ص ١٥٦.

٣. الوافي بالوفيات، ج ٧، ص ١٧.

٤. النبوات، ص ٥٧؛ الحسنه والسنة، ص ١٠٤؛ الفتاوى الكبرى، ج ٥، ص ٣٢٥، ومجموع الفتاوى، ج ٦، ص ٣٥٩، وج ٨، ص ٢٢٧، وج ٩، ص ٢٦٦، وج ١٢، ص ٣١، وج ١٤، ص ٣٤٨، وص ٣٤٩.

٥. طبقات الشافعية الكبرى، ج ٦، ص ١٤٤ - ١٤٥.

بداية حملة العلماء عليه

أول ما استنكر على ابن تيمية كان بسبب كلام له في صفات الله، فقام عليه الفقهاء في شهر ربيع الأول سنة ٦٩٨هـ وبحوثا معه وردوا عليه فيها، وانتهت النتيجة في بعض جلسات البحث إلى منع ابن تيمية من الكلام في الصفات.^١ ومما دار في البحث معه أن طلبوا منه الدليل على ما يقوله من أن استواء الله سبحانه على العرش كاستوائه هو على المنبر، فأجابهم بقوله تعالى: [الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى].^٢

وعرفوا أنه يجهل معنى الآية الشريفة، وطلبوا منه أن يفسر معنى قوله تعالى: [وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ]^٣ حتى يتأكدوا من جهله، وأجاب بما أوجب اليقين لهم بجهله بالمراد من الآيتين.^٤

وقد سعوا به إلى القاضي جلال الدين الحنفي،^٥ فذهب القاضي معهم إلى دار الحديث الأشرفية، وطلب حضور ابن تيمية، فلم يحضر، وأرسل ابن تيمية إليه في الجواب: أن العقائد ليس أمرها إليك، وإنما السلطان ولك لتحكم بين الناس، وإن إنكار المنكرات ليس مما يختص به القاضي. فأمر القاضي بأن يُنادى في البلد بطلان عقيدة ابن تيمية (العقيدة الحموية)، فنودي بذلك في بعض البلد.

١. الدرر الكامنة، ج ١، ص ١٤٥؛ البدر الطالع، ص ٨٣، ولاحظ ما نقله الشيخ الهروي في كتابه المقالات السنية، ص ٢٧، من ترجمة الصفدي لابن تيمية في كتاب أعيان العصر وأعوان النصر (١/٣٤ ق)، مخطوط، وذكر فيه قام عليه جماعة من الشافعية.

٢. سورة طه، آية: ٥.

٣. سورة الحديد، آية: ٤.

٤. لاحظ ما ذكره الحنفي الدمشقي في كتابه دفع شبه عن الرسول والرسالة: ص ٨٨ و ص ٩٨.

٥. وهو أحمد بن الحسن بن أحمد بن الحسن بن أبي شروان قاض القضاة جلال الدين، تولى قضاء الحنفية بدمشق في ثاني صفر سنة ٦٩٦هـ مولده سنة ٦٥١ في بلدة أنكوريا من بلاد الروم، ووفاته في يوم الجمعة التاسع عشر من رجب سنة ٧٤٥هـ (طبقات الحنفية: ص ٦٣).

ثم إن الأمير سيف الدين جاغان بادر لنصرة ابن تيمية، فأرسل في طلب الذين قاموا عند ابن تيمية، وضرب جماعة ممن نادى على العقيدة فسكت الباقون، والتجأ مقدمهم إلى الأمير بدر الدين الأتابكي.

ثم جلس ابن تيمية على عادته يوم الجمعة في الثالث عشر من الشهر يدرس التفسير، وفي اليوم التالي اجتمع ابن تيمية مع القاضي إمام الدين القزويني^١ الشافعي مع بعض الفضلاء من بكرة النهار إلى نحو الثلث من الليل، وبحثوا في العقيدة الحموية، وناقشوه في أماكن فيها، ولم ينكر أحد ممن حضر المجلس عليه، ثم قال القاضي إمام الدين وأخوه جلال الدين^٢: من تكلم في الشيخ يُعزَّر.^٣

الأحداث التي جرّت إلى حبسه الأول

ورد مرسوم من السلطان على نائب السلطنة بدمشق الأمير الأفرم بامتحان ابن تيمية في معتقده، بعد أن ذكر عليه أموراً مستنكرة في العقائد، فطلب الأفرم حضور القضاة، وحضور ابن تيمية إلى مجلسه، وذلك في الثامن من رجب سنة ٧٠٥هـ، وأحضرت العقيدة الواسطية وقرئ في أماكن منها وقع البحث فيها، أما المواضع الباقية من العقيدة الواسطية فأجلّت إلى مجلس آخر.

وعقد المجلس الثاني في يوم الجمعة بعد الصلاة في الثاني عشر من

١. وهو عمر بن عبد الرحمن بن عمر بن أحمد، إمام الدين، أبو القاسم الكرخي التميمي القزويني الشافعي ولد سنة ٦٥٣هـ بتهريز، وتوفي بالقاهرة سنة ٦٩٩هـ بنت بقاضي القضاة (الأعلام، ج ٥، ص ٤٩ بالهامش).

٢. وهو محمد بن عبد الرحمن بن عمر، أبو المعالي، جلال الدين القزويني الشافعي المعروف بخطيب دمشق أصله من قزوين ولد سنة ٦٦٦هـ بالموصل، وتوفي بدمشق سنة ٧٣٨هـ ولي القضاة بناحية من الروم، ثم قضاء دمشق سنة ٧٢٤هـ إلى أن توفي (الأعلام، ج ٦، ص ١٩٦، بالهامش).

٣. العقود الدرية، ص ٢١٦، وص ٢١٧، وص ٢١٨؛ البداية والنهاية، ج ١٤ ص ٥؛ الدرر الكامنة، ج ١، ص ١٤٥.

نفس الشهر، واتفق العلماء على أن يكون المناظر لابن تيمية في تلك المواضع صفي الدين الهندي^١، ولما شرع صفي الدين في تقرير انحرافات ابن تيمية في العقيدة أخذ ابن تيمية يُعجل عليه، على ما كانت عاداته في المناقشات، ويخرج من نقطة بحث إلى نقطة أخرى، فقال له صفي الدين: «لا أراك يا ابن تيمية إلا كالعصفور، حيث أردت أن أقبضه من مكان فر إلى مكان آخر»^٢.

ثم آخر العلماء ممن شهد الحوار الشيخ صفي الدين، وقدموا كمال الدين الزملكاني^٣ لمناظرة ابن تيمية، وانفض المجلس بعد أن شهد ابن تيمية على نفسه أنه شافعي المعتقد، يعتقد ما يعتقده الإمام الشافعي، ففهم ابن الوكيل^٤ وأصحابه بأن ابن تيمية رجع عن معتقده.

وأما أتباع ابن تيمية فقد فهموا بأن ابن تيمية قد انتصر، فأشاعوا ذلك، فغضب خصوم ابن تيمية، وسعوا بأحد أتباع ابن تيمية إلى القاضي جلال الدين

١. وهو محمد بن عبد الرحيم بن محمد الأرموي، أبو عبد الله صفي الدين الهندي المتكلم على المذهب الأشعري، مولده ببلاد الهند في ربيع الآخر سنة ٦٤٤هـ وتوفي بدمشق سنة ٧١٥هـ وقد استوطن دمشق سنة ٦٨٥هـ، كان من أعلم الناس بمذهب الشيخ أبو الحسن الأشعري، وتولى مشيخة شيوخ الصوفية في دمشق في السادس من شوال سنة ٧٠٢هـ (البداية والنهاية، ج ١٤، ص ٢١، وص ٩٥ طبقات الشافعية الكبرى، ج ٩، ص ١٦٢ برقم ١٣١٩؛ وطبقات الشافعية، ج ٢، ص ٢٢٧، برقم ٥١٥؛ أبجد العلوم، ج ٣، ص ١٢٠؛ الأعلام، ج ٦، ص ٢٠٠).

٢. طبقات الشافعية الكبرى، ج ٩، ص ١٦٤.

٣. وهو محمد بن علي بن عبد الواحد بن عبد الكريم قاض القضاء كمال الدين بن الزملكاني الإمام العلامة المناظر ولد في شوال سنة ٦٦٧، وقيل سنة ٦٦٦هـ وتوفي سنة ٧٢٧هـ، بمدينة بليس من أعمال مصر، وحمل إلى القاهرة ودفع إلى جوار الشافعي. (طبقات الشافعية الكبرى، ج ٩، ص ١٩٠، برقم ١٣٢٥).

٤. وهو محمد بن عمر بن مكي، أبو عبد الله صدر الدين ابن المرحل والمعروف بابن الوكيل، ولد بدمياط سنة ٦٦٥هـ، وتوفي بالقاهرة سنة ٧١٦هـ انتقل مع أبيه إلى الشام ونشأ فيها، وله مع ابن تيمية المناظرات الحسنة، وبسببها تعصب عليه أتباع ابن تيمية، فقليل فيه ما هو بعيد عنه (طبقات الشافعية، الكبرى ج ٩، ص ٢٥٣، برقم ١٣٢٩؛ طبقات الشافعية، ج ٢، ص ٢٣٣ برقم ٥١٩؛ الأعلام، ج ٦، ص ٣١٤).

القزويني فمزّره، وكان نائب السلطنة قد خرج ليقضي يوم الجمعة في الصيد. والذي حمل السلطان على بعث المرسوم بامتحان ابن تيمية هو القاضي ابن مخلوف المالكي^١، والشيخ نصر المنبجي^٢ وغيرهما ممن كان يخالف ابن تيمية في الصفات، وكان من أسباب حملة الشيخ نصر المنبجي على ابن تيمية هي مبالغة حط ابن تيمية على ابن عربي وتكفيره، وإسناد ابن تيمية عقيدة المنبجي إلى ابن عربي، فقد أرسل ابن تيمية إلى المنبجي كتاباً طويلاً ونسبه وأصحابه إلى الاتحاد الذي هو حقيقة الإلحاد، واستعان المنبجي بالأمير بيبس الجاشنكير^٣، وكان هذا الأمير يفرط من محبة الشيخ المنبجي وتعظيمه، وهذا الأمير أستاذار^٤ السلطنة، وأعمال الدولة بيده مع الأمير سلا^٥. وحاول الحافظ المزني^٦ بيان أن عقيدة ابن تيمية كانت صحيحة، فقرأ في الجامع تحت قبة النسرة يوم الثاني والعشرين من رجب فصلاً من كتاب

١. هو علي بن مخلوف بن ناهض بن مسلم النوري، المالكي، قاضي القضاة زين الدين، ولد سنة ٦٣٤هـ، وتوفي في الحادي عشر جمادى الآخر سنة ٧١٨هـ، استقر في القضاء سنة ٦٨٥هـ وعزله السلطان الناصر سنة ٧١١هـ ولكن بعد مدة قليلة أعيد إلى القضاء مرة ثانية (الدرر الكامنة، ج ٤، ص ١٥٢، برقم ٢٩٤).

٢. هو نصر بن سلمان بن عمر المنبجي، ولد سنة ٦٣٨هـ وتوفي في جمادى الآخر سنة ٧١٩هـ تصدر في القراءات وشارك في العلوم، ثم انزل وتعيد وانقطع، وأقام بزوايته بباب النصر بالقاهرة. (الدرر الكامنة، ج ٦، ص ١٥٨، برقم ٢٤٢٣؛ معرفة القراء الكبار، ج ٢، ص ١٣٥، برقم ٧٠٨).

٣. هو بيبس العثماني الجاشنكير المتوفى سنة ٧٠٩هـ كان من ممالك المنصور بن قلاوون، وصار من كبار أمراء الملك الناصر، وكان ممن قام بتدبير المملكة، وكان موصوفاً بالعقل الثام والعفة (الدرر الكامنة، ج ٢، ص ٤١ برقم ١٣٧٣، والبدور الطالع ج ١ ص ٦٦ برقم ١١١).

٤. وأستاذار من أستاذ الدار، وهي تطلق على من يتولى شؤون مسكن السلطان وتدبيره، وتنفيذ أوامر السلطان، وهذه الوظيفة حدثت أيام بني أيوب، وهي فرع من الوزارة. (البداية والنهاية، ج ١٣، ص ٢٧٠، في الحاشية رقم: ٤).

٥. الأعلام، ج ٢، ص ٧٩.

٦. هو يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف بن عبد الملك جمال الدين أبو الحجاج المزني الشافعي، مولده في ربيع الآخر سنة ٦٥٤هـ وتوفي في صفر سنة ٧٤٢هـ (طبقات الشافعية، ج ٣، ص ٧٤، برقم ٦٣١).

البخاري في الرد على الجهمية، وأنَّ الله سبحانه فوق العرش، فغضب بعض الفقهاء الحاضرين، حيث ظنوا أنه قصدهم، فرفعوه إلى قاضي القضاة الشافعي ابن صصري،^١ ف قضى بحبس المزي، فسمع بذلك ابن تيمية، وكان ابن تيمية كثير الاعتماد على الحافظ المزي، وعلى علمه ومعرفته،^٢ فذهب ابن تيمية إلى حبسه وأخرجه من الحبس بنفسه من دون علم القاضي، فبلغ القاضي ما قام به ابن تيمية فخرج إلى القلعة، فوافاه ابن تيمية فتشاجرا بحضرة النائب، وكثرت مشاغبة ابن تيمية بسبب أنَّ جلال الدين قد آذى أصحابه عندما كان نائب السلطنة غائباً، وحلف ابن صصري بأنَّه لا بد أن يعيد المزي إلى السجن، وإلاَّ عزل نفسه عن القضاء، فأمر نائب السلطنة بإعادته تطبيقاً لخاطر القاضي ابن صصري، فحبسه عنده في القوصية أياماً ثم أطلقه.

وذكر ابن تيمية لنائب السلطنة ما جرى على بعض أصحابه من الأذى في غيبته، فرسم النائب بحبس جماعة من أصحاب ابن الوكيل، وأمر بالنداء في البلد إنَّه من تكلم في العقائد حلَّ ماله ودمه، ونهب داره وحانوته، وكان يقصد بذلك تسكين الفتنة.

ثم عقد العلماء مجلساً ثالثاً في سلخ رجب للبحث مع ابن تيمية بالقصر، وقيل يوم الثلاثاء سابع شعبان في نفس سنة ٧٠٥هـ وأجرى فيه ابن الوكيل وابن الزملكاني مباحثة، وقال ابن الزملكاني لابن الوكيل: ما جرى على الشافعية قليل حتى تصير أنت زعيمهم، فظن القاضي نجم الدين ابن صصري بأنَّه يعرّض به، وأنَّ ما جرى على الشافعية كان بسببه، فعزل نفسه عن الحكم،

١. هو أحمد بن محمد بن سالم بن أبي الواهب الحسن بن هبة الله، نجم الدين الدمشقي أبو العباس ابن صصري التغلبي الرمي، ولد في ذي القعدة سنة ٦٥٥هـ وتوفي فجأة في ربيع الأول سنة ٧٢٣هـ، ولي القضاء بدمشق سنة ٧٠٢هـ إلى إن توفي (الدرر الكامنة ج ١ ص ٣١٢ برقم ٦٨٠؛ والبدر الطالع ج ١ ص ١٦٠ برقم ٦٤؛ طبقات الشافعية ج ٢ ص ٢٩٤ برقم ٥٣١).

٢. لاحظ ما قاله المحقق مقدمة تحقيق كتاب تهذيب الكمال، ج ١، ص ٢٢.

وحاول الأمراء والقضاة إرجاعه، لكنّه صمّم على العزل، إلى أن جاء مرسوم من السلطان في السادس والعشرين من شعبان فيه إعادة ابن صصري إلى القضاء، وكان المرسوم بإشارة الشيخ المنبجي.

ولم تخمد آثار المباحثات في المجالس المعقودة لابن تيمية، وحدة الخلاف بينه وبين القاضي نجم الدين ابن صصري، فجاء مرسوم السلطان من مصر في الخامس من شهر رمضان باستدعاء ابن تيمية، والقاضي نجم الدين ابن صصري إلى الديار المصرية، وطلب الكشف عما جرى بين ابن تيمية وخصومه في سنة ٦٩٨هـ، في ولاية سيف الدين بن جاغان، فخرج ابن تيمية وخرجت جموع الناس لوداعه ورؤيته، وهم ما بين باك وحزين، ومتفرّج، ومتنرّة، ومتشقي، وخرج القاضي نجم الدين ابن صصري، ووصلا إلى مصر في الثاني والعشرين من شهر رمضان.

وفي يوم الجمعة بعد وصولهما إلى مصر عقد مجلس بالقلعة، وحضر فيه القضاة والعلماء وأكابر الدولة، وجعل الخصم في البحث لابن تيمية شمس الدين ابن عدلان،^١ فتكلم الشيخ شمس الدين وادّعى على ابن تيمية عند القاضي ابن مخلوف المالكي في أمر العقيدة، وذكر منها فصولاً، وادّعى عليه بأنّه يقول: إنّ الله فوق العرش، وإنّ الله يتكلم بحرف وصوت.

فشرع ابن تيمية فحمد الله تعالى وأثنى عليه، وتكلّم بما يقتضي الوعظ، فقليل له: يا شيخ إنّ الذي تقولهُ نحن نعرفهُ، وما جئنا بك لخطبك، وقد ادّعى عليك بدعوة شنيعة، فأجب.

١. هو محمد بن أحمد بن عثمان بن إبراهيم بن عدلان الكنائي، شمس الدين ولد في صفر سنة ٦٦٣، وتوفي بالطاعون سنة ٧٤٨هـ كان فقيهاً إماماً يضرب به المثل في الفقه، ذكياً نظاراً فصيحاً، يعبر عن الأمور الدقيقة ببساطة وجيزة، مع السرعة والاسترسال، دينا سليم الصدر، كثير المروءة، وكان الملك الناصر يكرمه (طبقات الشافعية الكبرى، ج ٩، ص ٩٧، برقم ١٣٠٥؛ طبقات الشافعية، ج ٣، ص ٥٤، برقم ٦١٤).

فأراد ابن تيمية أن يعيد التحميد، فلم يمكّنه من ذلك، بل قيل له: أجب، فتوقف ولم يجب، وكرر عليه طلب الإجابة فلم يصدر منه شيء، وطال الأمر، فعند ذلك حكم القاضي ابن مخلوف المالكي بحبسه، وحبس أخويه معه أيضاً لانتصارهما له، وهما: شرف الدين عبد الله، وزين الدين عبد الرحمن.

فحبس في برج من أبراج القلعة أياماً، وأخذ يتردد عليه جماعة من الأمراء، فبلغ القاضي المالكي ذلك، فقال: «يجب التضيق عليه إن لم يقتل، وإلا فقد ثبت كفره، فنقل ليلة العيد إلى الجب بقلعة الجبل»^١.

وأما القاضي نجم الدين ابن صصري فقد جدد له توقيع ببقائه في القضاء، بإشارة من الشيخ المنبجي شيخ الأمير ركن الدين بيبرس الجاشنكير، وعاد نجم الدين إلى دمشق في السادس من ذي القعدة في نفس سنة ٧٠٥هـ وقد مقت القاضي نجم الدين كثيراً من عامة أهل الشام، ونودي بدمشق من قبل السلطان: أنه من أعتقد عقيدة ابن تيمية حل دمه وماله خصوصاً الحنابلة، وجرت مراسيم تقليد نجم الدين ابن صصري في الجامع بمحضر جميع القضاة، ثم قرأ شمس الدين محمد بن شهاب الدين الموقع المرسوم السلطاني الذي فيه تشنيع بابن تيمية، وبطلان عقيدته، وجاء فيه:

وبعد: فإن القواعد الشرعية، وقواعد الإسلام المرعية، وأركان الإيمان العلمية، ومذاهب الدين المرضية، هي الأساس الذي يبنى عليه، والموئل الذي يرجع كل أحد إليه، والطريق التي من سلكها فاز فوزاً عظيماً، ومن زاغ عنها فقد استوجب عذاباً أليماً، ولهذا يجب أن تتعقد أحكامها، ويؤكد دوامها، وتصان عقائدها هذه الأمة عن الاختلاف، وتزان بالرحمة والعطف والانتلاف، وتخمد ثوائرها البدع، ويفرق من فرقها ما اجتمع.

١. لاحظ البداية والنهاية: ج ١٤ ص ٤١ - ٤٣، والقعود الدرية: ص ٢١٩ - ٢٢١؛ والدرر الكامنة، ج ١ ص ١٤٥ - ١٥٧؛ البدر الطالع، ص ٨٣ - ٨٥ وما نقله الحصني من ترجمة ابن شاکر في كتابه دفع الشبه عن الرسول صلى الله عليه وآله، ص ٩٠ - ٩٣.

وكان ابن تيمية في هذه المدة قد بسط لسان قلمه، ومد بجهله عنان كلمه، وتحدث بمسائل الذات والصفات، ونص في كلامه الفاسد على أمور منكرات، وتكلم فيما سكت عنه الصحابة والتابعون، وفاء بما اجتنبه الأئمة الأعلام الصالحون، وأتى في ذلك بما أنكره أئمة الإسلام، وانهقد على خلافه إجماع العلماء والحكام، وشهر من فتاويه ما استخف به عقول العوام، وخالف في ذلك فقهاء عصره، وأعلام علماء شامه ومصره، وبث به رسائله إلى كل مكان، وسمى فتاويه بأسماء ما أنزل الله بها من سلطان.

ولما اتصل بنا ذلك، وما سلك به هو ومريدوه، من هذه المسالك الخبيثة وأظهروه، من هذه الأحوال وأشاعوه، وعلمنا أنه استخف قومه فأطاعوه، حتى اتصل بنا أنهم صرحوا في حق الله سبحانه بالحرف والصوت والتشبيه والتجسيم. فقمنا في نصرة الله، مشفقين من هذا النبأ العظيم، وأنكرنا هذه البدعة، وعزنا^١ أن يشيع عن تفضنه ممالكه هذه السمعة، وكرهنا ما فاه به المبطلون، وتلونا قوله تعالى: [سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ]،^٢ فإنه - سبحانه وتعالى - تنزه في ذاته وصفاته عن العديل والنظير، [لَا تَذَرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ يُذَرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ]،^٣ فتقدمت مراسيمنا باستدعاء ابن تيمية المذكور إلى أبوابنا، حين ما سارت فتاويه الباطلة في شامنا ومصرنا، وصرح فيها بألفاظ ما سمعها ذو فهم إلا وتلا قوله تعالى: [لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا].^٤

ولما وصل إلينا الجمع أولوا العقد والحل، وذوو التحقيق والنقل، وحضر قضاة الإسلام، وحكام الأنام، وعلماء المسلمين، وأئمة الدنيا

١. قال مصحح كتاب دفع الشبه: يظهر أن أصل العبارة: «وعزنا أن يشيع عن تفضنه ممالكه هذه السمعة، أي يستعذ السلطان بالله أن يشيع عنه هو تلك السمعة، لأن الرجل في مملكته. أنها ما قاله المصحح.

٢. سورة الصافات: آية ١٨٠.

٣. سورة الأنعام: آية ١٠٣.

٤. سورة الكهف: آية ٧٤.

والدين، وعقد له مجلس شرعي في ملأ من الأئمة والجمع، ومن له دراية في مجال النظر ودفع، فثبت عندهم جميع ما نسب إليه، بقول من يعتمد ويعول عليه، ويمقتضى خط قلمه الدال على منكر معتقده، وانفصل ذلك الجمع وهم لعقيدته الخبيثة منكرون، وآخذوه بما شهد به قلمه تالين: [سَكَّتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيَسْأَلُونَ].^١

وبلغنا أنه قد استتيب مراراً فيما تقدم، وأخره الشرع الشريف لما تعرض لذلك وأقدم، ثم عاد بعد منعه، ولم يدخل ذلك في سمعه.

ولما ثبت ذلك في مجلس الحاكم المالكي، حكم الشرع الشريف أن يسجن هذا المذكور، ويمنع من التصرف والظهور.

ويكتب مرسومنا هذا بأن لا يسلك أحد ما سلكه المذكور من هذه المسالك، وينهى عن التشبيه في اعتقاد مثل ذلك، أو يعود له في هذا القول متبعاً، أو لهذه الألفاظ مستمعاً، أو يسري في مسراه، أو يفوه بجهة العلو بما فاه، أو يتحدث أحد بحرف أو صوت، أو يفوه بذلك إلى الموت، أو ينطق بتجسيم، أو يحيد عن الطريق المستقيم، أو يخرج عن رأي الأئمة، أو يتفرد به عن علماء الأئمة، أو يحيز الله سبحانه وتعالى في جهة، أو يتعرض إلى حيث وكيف، فليس لمعتقد هذا إلا السيف، فليقف كل واحد عند هذا الحد، والله الأمر من قبل ومن بعد، وليلزم كل واحد من الحنابلة بالرجوع عن كل ما أنكره الأئمة من هذه العقيدة، والرجوع عن الشبهات الذائعة الشديدة، ولزوم ما أمر الله تعالى به، والتمسك بمسالك أهل الإيمان الحميدة، فإنه من خرج عن أمر الله فقد ضل سواء السبيل، ومثل هذا ليس له إلا التكيل، والسجن الطويل مستقره ومقيله وبشس المقييل.

وقد رسمنا بأن ينادى في دمشق المحروسة والبلاد الشامية، وتلك

الجهات الدنية والقضية: بالنهي الشديد، والتخويف والتهديد، لمن اتبع ابن تيمية في هذا الأمر الذي أوضحنه، ومن تابعه تركناه في مثل مكانه وأحللناه، ووضعناه من عيون الأمة كما وضعناه، ومن أصرَّ على الامتناع، وأبى إلا الدفاع، أمرنا بعزلهم من مدارسهم ومناصبهم، وأسقطناهم من مراتبهم مع إهانتهم، وأن لا يكون لهم في بلادنا حكم ولا ولاية، ولا شهادة ولا إمامة، بل ولا مرتبة ولا إقامة.

فإننا أزلنا دعوة هذا المبتدع من البلاد، وأبطلنا عقيدته الخبيثة التي أضل بها كثيراً من العباد أو كاد، بل كم أضل بها من خلق، وعاثوا بها في الأرض الفساد، ولتثبت المحاضر الشرعية على الحنابلة بالرجوع عن ذلك، وتسير المحاضر بعد إثباتها على قضاء المالكية، وقد أعذرنا وحذرنا، وأنصفنا حيث أنذرنا.^١

وجمعوا الحنابلة من الصالحة وغيرها بمحضر جميع القضاة، وأشهدوا على أنفسهم بأنهم على معتقد الإمام الشافعي، وكذلك وقع بمصر، فقد قام على ذلك الأمير جاشنكير وشيخه نصر المنبجي، وأعانهم كثير من الفقهاء ومن المتصوفة الفقراء، واستجاب القاضي شرف الدين الحنبلي الحرثاني^٢ لهم في العقيدة.^٣

خروجه من حبسه الأول

وبعد عام تقريباً من حبس ابن تيمية حاول الأمير سيف الدين سلار نائب مصر إخراج ابن تيمية من حبسه، فأحضر قضاة المذهب الشافعي، والمالكي،

١. كتاب دفع الشبه عن الرسول والرسالة: ص ٨٤-٨٧.

٢. وهو عبد الغني بن يحيى بن محمد بن أبي بكر الحنبلي الحرثاني، شرف الدين بن بدر الدين، ولد في شهر رمضان سنة ٦٤٥هـ أو ٦٤٦هـ، وتوفي سنة ٧٠٩هـ الدرر الكامنة، ج ٣، ص ١٨٨، برقم ٢٤٦٤.

٣. البداية والنهاية، ج ١٤، ص ٤٣؛ الدرر الكامنة، ج ١، ص ١٤٧.

والحنفي، وأحضر أيضاً جماعة من الفقهاء هم الباجي، والجزري، والنمراوي، وذلك في ليلة عيد الفطر سنة ٧٠٦هـ فتكلموا في إخراج ابن تيمية من الحبس، فاشتراط بعضهم شروطاً حتى يخرج ابن تيمية من الحبس، منها: أن يرجع عن بعض ما يعتقده، فأرسلوا إلى ابن تيمية في حبسه من يحضره، حتى يتكلموا معه في شأن سجنه، فامتنع ابن تيمية عن الحضور، وتكرر الإرسال إليه عدة مرات فأصر على عدم الاستجابة، فلما طال عليهم المجلس انصرفوا، ولم يحدث شيء.^١

وفي شهر ربيع الأول سنة ٧٠٧هـ دخل الأمير مهنا حسين الدين الديار ملك العرب^٢ المصرية، واستشفع في إخراج ابن تيمية من الحبس، فذهب إلى الحبس بنفسه، وأخرج ابن تيمية يوم الجمعة الثالث والعشرين من الشهر، وذهب به إلى دار نائب السلطنة سلاار بالقلعة، وحضر بعض الفقهاء ودارت بينهم بحوث كثيرة، إلى أن حانت صلاة الجمعة فخرجوا وتفرقوا، ثم اجتمعوا إلى المغرب، ولم يتوصلوا إلى نتيجة في حل الخلاف مع ابن تيمية، وبات ابن تيمية في دار نائب السلطنة سلاار، ثم اجتمعوا بعد يومين، يوم الأحد بمرسوم من السلطان، وحضر في الاجتماع جمع من الفقهاء فحضر نجم الدين بن رفة،^٣ وعلاء الدين الباجي،^٤ وفخر الدين بن بنت أبي سعد،^٥

١. العقود الدرية: ص ٢٦٦ و ٢٦٧، والدرر الكامنة ج ١ ص ١٤٨، والبداية والنهاية، ج ١٤، ص ٤٧.

٢. وهو مهنا بن عيسى بن مهنا ابن مانع الطائي، حسين الدين، من آل فضل، يلقب بسلطان العرب (أمير بادية الشام) توفي سنة ٧٣٥هـ (الأعلام: ج ٧ ص ٣١٦).

٣. وهو أحمد بن محمد بن علي بن مرتفع، حامل لواء الشافعية في عصره نجم الدين أبو العباس ابن رفة المصري، ولد في مصر سنة ٦٤٥، توفي بمصر سنة ٧١٠هـ (طبقات الشافعية، ج ٢، ص ٢١١، برقم ٥٠٠).

٤. وهو علي بن محمد بن عبد الرحمن بن خطاب، علاء الدين، أبو الحسن الباجي، ولد سنة ٦٣١هـ، وتوفي في ذي القعدة سنة ٧٢٤هـ (طبقات الشافعية، ج ٢، ص ٢٢٣، برقم ٥١٢).

٥. وهو عثمان بن علي بن يحيى بن هبة الله، فخر الدين ابن بنت أبي سعد، ولد في داريا من غوطة دمشق سنة ٦٢٤هـ، وتوفي ليلة الأحد رابع عشر سنة ٧١٩هـ (طبقات الشافعية الكبرى ج ١٠، ص ١٢٥، برقم ١٣٨٣).

وعز الدين النمرائي^١، وشمس الدين بن عدلان، وغيرهم، ولكن لم يحضر القضاة، واعتذر بعضهم بسبب مرض بعضهم لشيء آخر، ولم يعلم السبب الواقعي لعدم حضورهم، واستغرق الاجتماع طيلة النهار،^٢ فكتب عليه محضر بأنه قال: أنا اشعري،^٣ ثم تفرقوا.

ثم عقد مجلس آخر في يوم الخميس من السادس من شهر ربيع الآخر بالمدرسة الصالحية بالقاهرة، وحضره القضاة وغيرهم من العلماء،^٤ لغرض استابة ابن تيمية.

صورة استابة ابن تيمية

ووجد خطه في كتاب يستيب من عقيدته مع الإشهاد عليه بذلك، وقد نُقل صورة منه جاء فيها:

الحمد لله... الذي أعتقده أن في القرآن معنى قائم بذات الله، وهو صفة من صفات ذاته القديمة الأزلية، وهو غير مخلوق، وليس بحرف ولا صوت، وليس هو حالاً في مخلوق أصلاً، ولا ورق ولا حبر ولا غير ذلك، والذي أعتقده في قوله: [الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى]^٥ أنه على ما قال الجماعة الحاضرون، وليس على حقيقته وظاهره، ولا أعلم كنه المراد به، بل لا يعلم ذلك إلا الله، والقول في النزول كالقول في الاستواء أقول فيه ما أقول فيه، لا أعرف كنه المراد به، بل لا يعلم ذلك إلا الله، وليس على حقيقته وظاهره، كما قال الجماعة الحاضرون، وكل ما يخالف هذا الاعتقاد فهو باطل، وكل ما في خطي أو لفظي مما يخالف ذلك فهو باطل، وكل ما في ذلك مما فيه ضلال الخلق أو نسبة ما لا يليق بالله إليه فأنا بريء منه فقد تبرأت منه وتائب إلى الله من كل ما يخالفه.

١. وهو عبد العزيز بن عبد الجليل، عز الدين النمرائي المصري، ولد بنمر، وتوفي في ذي القعدة

سنة ٧١٠هـ (طبقات الشافعية، ج ٢، ص ٢١٦، برقم ٥٠٥).

٢. المقود الدرية، ص ٢٦٨ - ٢٦٩؛ البداية والنهاية، ج ١٤، ص ٥١.

٣. لاحظ الدرر الكامنة، ج ١، ص ١٤٨؛ البدر الطالع، ص ٨٦.

٤. المقود الدرية ص ٢٧٢.

٥. سورة طه، آية: ٥.

كتبه أحمد بن تيمية، وذلك يوم الخميس سادس شهر ربيع الآخر سنة سبع وسبعمائة، وكل ما كتبه وقلته في هذه الورقة فأنا مختار في ذلك غير مكره،
كتبه أحمد بن تيمية حسبا لله ونعم الوكيل.

وفي الطرف الأعلى للكتاب خط قاضي القضاة بدر الدين بن جماعة،^١ فيه:
اعترف عندي بكل ما كتبه بخطه في التاريخ المذكور.

كتبه محمد بن إبراهيم الشافعي.

وفي الحاشية للكتاب:

اعترف بكل ما كتبه بخطه.

كتبه عبد الغني بن محمد الحنبلي.^٢

وفي الطرف الأدنى للكتاب رسوم شهادات على أن الكتاب لابن

تيمية، صورتها:

كتب المذكور بخطه أعلاه بحضوري، واعترف بمضمونه.

كتبه أحمد بن الرفعة.

أقر بذلك.

كتبه عبد العزيز النمراوي.

أقر بذلك كله بتاريخه.

علي بن محمد بن خطاب الباجي الشافعي.

١. وهو محمد بن إبراهيم بن سعد الله بن جماعة بن علي بن جماعة، الكنايني الحموي قاضي القضاة ولد في ربيع الآخر سنة ٦٣٩هـ، وتوفي في جمادى الأولى سنة ٧٣٣هـ، وولي قضاء مدينة القدس سنة سبع وثمانين، ثم نقل إلى قضاء الديار المصرية سنة تسعين، وجمع له بين القضاء، ومشخة الشيوخ ثم نقل إلى دمشق وجمع له بين القضاء والخطابة ومشخة الشيوخ، ثم أعيد إلى قضاء الديار المصرية بعد وفاة ابن دقيق العيد، ولما عاد الملك الناصر من الكرك عزله مدة سنة، ثم أعيد وعي في أثناء سنة سبع وعشرين، فصرف عن القضاء، واستمر معه تدريس الزاوية بمصر، وانقطع بمنزله ست سنين تقريبا يسمع عليه، ويترك به، إلى أن توفي (طبقات الشافعية الكبرى، ج ٩، ص ١٣٩، ترجمة رقم: ١٣١١؛ الطبقات الشافعية، ج ٢، ص ٢٨٠ - ٢٨١، برقم ٥٥٨).

٢. وهو عبد الغني بن محمد بن إبراهيم بن عبد الواحد، توفي بجمادى الآخر سنة ٧١٠هـ (الدرر الكامنة، ج ٣، ص ١٨٧، برقم ٢٤٦٢).

جرى ذلك بحضوري في تاريخه.
كتبه الحسن بن أحمد بن محمد الحسيني.
وفي الحاشية أيضاً:

كتب المذكور أعلاه بخطه واعترف به.
كتبه عبد الله بن جماعة.
أقر بذلك وكتبه بحضوري.
محمد بن عثمان البوريجي^١.

وأفرج عن ابن تيمية، وقد أراد الأمير حسام الدين مهنا اصطحاب ابن تيمية إلى دمشق فأشار النائب سلال بأن يبقى ابن تيمية في مصر، وكتب ابن تيمية إلى الشام كتاباً ذكر فيه ما جرى له من الأحداث، وأنه أقام بدار ابن شقير بالقاهرة.^٢

دخوله الحبس في المرة الثانية

ثم إن ابن تيمية أخذ يحمل على الصوفية وينتقدها ويسب ابن عربي، فاجتمع جمع من الصوفية عند تاج الدين ابن عطاء^٣، فخرج معهم إلى القلعة في شوال سنة ٧٠٧هـ، وشكوا السلطان من حملات ابن تيمية في حق مشايخ الطريق، وسبه ابن عربي، وأنه لا يستغاث بالنبي ﷺ، فأحيل الأمر إلى القاضي الشافعي، فادّعى عليه ابن عطاء، ورد ابن تيمية وقال: لا يستغاث إلا بالله، ولا يستغاث بالنبي ﷺ، ولكن يتوسل به ويستشفع به إلى الله سبحانه،^٤ ورأى القاضي بدر الدين بن جماعة إن في ذلك قلة أدب في حق النبي ﷺ، فحضر

١. قد نقل صورة الاستابة محقق كتاب السيف الصقيل للسبكي، ص ٩٤، ونقلها أيضاً السقا في كتاب التوفيق الرباني، ص ٣٨، ونقلها أيضاً الشيخ الهروي في كتاب المقالات السنية: ص ١٩، وقد أشار ابن حجر العسقلاني في الدرر الكامنة، ج ١، ص ١٤٨، إلى هذا الكتاب - فيما نقله - الذي هو بخط ابن تيمية وفيه نفس المضمون، وأشار إلى إشهاد العلماء على توبته.

٢. لاحظ البداية والنهاية، ج ١٤، ص ٥١؛ العقود الدرية، ص ٢٦٩.

٣. وهو أحمد بن محمد بن عبد الكريم بن عطاء الله، الشيخ تاج الدين أبو الفضل، إماماً عارفاً، صاحب كرامات وقدم راسخ في التصوف، توفي بالقاهرة بجمادى الآخر سنة ٧٠٩هـ (طبقات الشافعية، الكبرى، ج ٩، ص ٢٣، برقم ١٢٩٧).

٤. وهذا على خلاف ما هو المعروف من مسلك ابن تيمية من عدم جواز التوسل بالنبي والاستشفاع به صلى الله عليه وآله وسلم، ولربما رجع عن هذا المعتقد الفاسد في هذه الفترة.

رسالة إلى القاضي بأن يعمل معه ما تقتضيه الشريعة، ثم إن ابن تيمية خير بين المقام في الإسكندرية مع الحبس أو السفر إلى الشام، فأشار إليه بعض أصحابه بالسفر إلى الشام، فركب خيل البريد ليلة الثامن عشر من شوال قاصداً الشام.

ولكن لم يتسنى لابن تيمية الفرار من السجن، بسبب القاضي المالكي ابن مخلوف، وكان هذا القاضي مشغولاً بنفسه لما به من المرض، وقد أشرف على الموت، فما إن بلغه سفر ابن تيمية، إلا وسارع إلى الإرسال إلى النائب يقنعه في رد ابن تيمية، فأرسل النائب خلف ابن تيمية، فردّه من منطقة بلبس، ورُفعت على ابن تيمية دعوى عند القاضي بدر الدين بن جماعة مع حضور جمع من الفقهاء، وشهد عليه شرف الدين ابن الصابوني^١، وقيل شهد عليه علاء الدين القونوي^٢ أيضاً، فحكم بحبسه، فحبس في سجن حارة الديلم في الثامن عشر من شوال سنة ٧٠٧هـ^٣ ولم يمنع من تردد الناس عليه.

تسلطن الأمير بيبرس الجاشنكير

ثم إن الأمير بيبرس الجاشنكير -صاحب الشيخ المنجي- صار سلطاناً في سنة ٧٠٨هـ وقصة ذلك هي أن القائم بشؤون دولة السلطان الناصر الأميران بيبرس الجاشنكير و سلاّر، وكان السلطان الناصر كالمحجور عليه، فدبر الناصر لنفسه سنة ٧٠٨هـ مكيّدة للتخلص منهما، فأظهر أنه يريد الحج مع رفقة عائلته، ثم إنّه بعد المسير إلى الكرك حيث مسكن عائلته أظهر أنه عدل عن الحج وأراد البقاء في الكرك، وترك السلطنة، وعلى أثر ذلك تسلطن بيبرس الجاشنكير

١. وهو يعقوب بن أحمد بن يعقوب بن عبد الله، الحلبي الأصل، المعروف بابن المقرئ، وابن الصابوني شرف الدين، ولد سنة ٦٤٤هـ، وقيل سنة ٦٤٥هـ، وتوفي بمصر في رجب سنة ٧٢٠هـ (الدرر الكامنة، ج ٦، ص ٢٠٢، برقم ٢٥٤٩).

٢. وهو علي بن إسماعيل بن يوسف، شيخ الشيوخ وفريد العصر، علاء الدين، أبو الحسن بن نور الدين، أبو الفداء القونوي التبريزي، ولد بمدينة قنوة سنة ٦٦٨هـ، توفي بدمشق سنة ٧٢٨هـ أو سنة ٧٢٩هـ (طبقات الشافعية، ج ٢، ص ٢٧١، برقم ٥٥٢).

٣. المقود الدرية ص ٢٨٦ وص ٢٨٧؛ البداية والنهاية: ج ١٤، ص ٥١؛ الدرر الكامنة، ج ١، ص ١٤٨ - ١٤٩؛ البدر الطالع ص ٨٦.

ولقب بالملك المظفر، وكان معروفاً بالعفة، ولكن لم يكاد يستقر سنة حتى جاءه الخبر بأن الناصر في الكرك يستكثر من الخيل والمماليك، لكي يرجع ويخلعه بالقوى، وقد فر إلى الناصر مجموعة من الأمراء، ثم إن الناصر رجع إلى مصر عيد الفطر سنة ٧٠٩هـ وتسلطن، ثم قتل الجاشنكير خنقاً.^١

وفي سلخ صفر سنة ٧٠٩هـ قبل رجوع الناصر إلى السلطنة أمر بنقل ابن تيمية إلى الإسكندرية، وذلك بعد أن نقل عنه جماعة أن ابن تيمية يتكلم عليهم، ويطعن بهم، كما كان يصنع قبل حبسه عند الناس الذين يترددون إليه، وكذلك كان ينال من ابن عربي، ومن الشيخ المنجي شيخ الجاشنكير، ومن نفس الجاشنكير، على رغم أنه حينذاك هو السلطان، ويقول فيه: «زالت أيامه، وانتهت رياسته، وقرب انقضاء أجله»، وكان نقل ابن تيمية إلى الإسكندرية بصحبة الأمير مقدم، فأدخله دار السلطان وأنزله في برج منها فسيح، وكان الناس يدخلون عليه، ولم يسمح لأحد من أصحابه اصطحابه إلى الإسكندرية، وكانت مدة بقاءه في ذلك البرج ثمانية أشهر.

ولما رجع الناصر إلى السلطنة في مصر يوم عيد الفطر سنة ٧٠٩هـ لم يكن له دأب إلا طلب إحضار ابن تيمية من الإسكندرية معزراً مكرماً، وبعد وصول ابن تيمية من الإسكندرية، وجّه إليه السلطان في اليوم الثاني من الشهر يدعوه، فقدم ابن تيمية على السلطان في الثامن من الشهر يوم الجمعة، وتلقاه السلطان ومشى إليه في المجلس وكرمه، وفي المجلس قضاة المصريين والشاميين، وأصلح السلطان بين ابن تيمية وبين القضاة، فاشتراط القاضي المالكي بأن لا يعود ابن تيمية إلى معتقده وأفعاله، فقال السلطان له إن ابن تيمية قد تاب.^٢ ونقل ابن تيمية أن السلطان استفاه في قتل بعض العلماء انتقاماً منهم

١. شذرات الذهب، ج ٣، ص ١٨؛ عجائب الآثار، ج ١، ص ٣٣؛ البداية والنهاية، ج ١٤، ص ٥٤ - ٦٠؛ تاريخ الخلفاء، ص ٤٨٥؛ الأعلام، ج ٢، ص ٧٩.

٢. لاحظ البداية والنهاية: ج ١٤ ص ٦٠، والدرر الكامنة ج ١ ص ١٤٩.

لحملتهم عليه^١ وإيذائهم له، ولما صدر منهم من إفتاء بإقرار سلطنة الجاشنكير - على الرغم من أن الناصر عندما كان في الكرك هو الذي عزل نفسه -، فرفض ابن تيمية ذلك.^٢

وسكن ابن تيمية القاهرة بالقرب من مشهد الإمام الحسين عليه السلام، وتردد الناس عليه، وقد تعرض ابن تيمية للضرب من جماعة من الناس في جامع مصر بسبب بعض خطبه^٣، وفي شوال سنة ٧١٢هـ توجه بصحبة السلطان الناصر إلى الشام بنية الغزاة، فوصل دمشق في مستهل ذي القعدة، فصارت غيبته عن الشام أكثر من سبع سنين، وتلقاه جمع عظيم فرحاً بقدومه، والتقى بوالدته ست المنعم بنت عبد الرحمن بنت عبدوس، إذ كانت على قيد الحياة، وتوفيت في يوم الأربعاء العشرين من شوال سنة ٧١٦هـ^٤

دخوله الحبس للمرة الثالثة

وفي يوم الخميس منتصف ربيع الأول سنة ٧١٨هـ اجتمع القاضي شمس الدين^٥ ولكن ابن تيمية لم يكثرث بكل تلك المجريات فأفتى بما يراه، فورد كتاب من السلطان على نائب السلطنة وفيه ما يتعلق بفتوى ابن تيمية في تلك المسألة، فعقد مجلس في التاسع والعشرين من شهر رمضان وذلك في سنة ٧١٩هـ بدار السعادة، واجتمع فيه عند نائب السلطنة الفقهاء والقضاة، وأحضر فيه ابن تيمية، وعوتب على الفتوى، وانفض المجلس بعد الاتفاق على تأكيد

١. أي على ابن تيمية.

٢. البداية والنهاية، ج ١٤، ص ٦١.

٣. لاحظ العقود الذرية: ص ٣٠١، وص ٣٠٥.

٤. لاحظ البداية والنهاية: ج ١٤ ص ٩٠، والدرر الكامنة: ج ١ ص ١٤٩.

٥. بن مسلم الحنبلي، باب تيمية وأشار عليه بترك الإفتاء في مسألة الحلف بالطلاق، بعد أن تكلم فيها، فقبل ابن تيمية النصيحة ولم يفت، وذلك بعد أن أشار مجموعة من العلماء على القاضي الحنبلي بذلك، ولما بلغ السلطان رأي ابن تيمية في الحلف بالطلاق أرسل على البريد في مستهل جمادى الأولى لفرض منع ابن تيمية من الفتوى بما يراه، وقعد السلطان مجلساً بدار السعادة في الثالث من نفس الشهر، وانفصل المجلس على إقرار ما أمر به ورسه السلطان من المنع فتودي فيه في البلد.

منع الإفتاء على ابن تيمية في تلك المسألة.^١

ثم عقد مجلس آخر لابن تيمية بعد أن عاود الإفتاء مرة أخرى، وذلك في الثاني والعشرين من رجب سنة ٧٢٠هـ في دار السعادة عند نائب السلطنة وحضره القضاة والمفتين من المذاهب الأربعة، وحضر ابن تيمية، وعوتب على عدم انتهائه عن فتواه مع نهيه مسبقاً وعلى أنه لم يقبل مرسوم السلطان ولا حكم الحاكم بعد إفتائه، فحكم عليه بالحبس، فحبس بالقلعة إلى أن ورد مرسوم من السلطان بإطلاقه، فخرج من الحبس في العاشر من المحرم سنة ٧٢١هـ فكانت مدة حبسه خمسة أشهر وثانية عشر يوماً.^٢

حبسه للمرة الرابعة

ولم يكف ابن تيمية عما يثير غضب العلماء عليه فأفتى بحرمة زيارة النبي ﷺ لمن لم يكن في المدينة، بمعنى حرمة شد الرحال لزيارة النبي الأكرم ﷺ، فقام عليه العلماء مرة أخرى في شعبان سنة ٧٢٦هـ بسبب مسألة زيارة قبر النبي والأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم، وظفروا بفتوى له بتحريم الزيارة، وأفتى القضاة على المذاهب الأربعة بتضليله،^٣ وسجن بالقلعة إلى أن مات في ليلة الاثنين العشرين من ذي القعدة سنة ٧٢٨هـ.^٤

المقصد الثاني: عقائد ابن تيمية

عرف ابن تيمية بأنه يقول في صفات الله سبحانه بما يلزم الجهة لله سبحانه وتعالى، وأذكر هنا أهم معتقده المتعلقة بالتوحيد:

١. إن الله سبحانه وتعالى فوق العرش بذاته في السماء علي عبادته.^٥

١. البداية والنهاية، ج ١٤، ص ١٠٦؛ العقود الدرية، ص ٣٤١ - ٣٤٢.

٢. البداية والنهاية، ج ١٤، ص ١١١؛ العقود الدرية، ص ٣٤٢.

٣. لاحظ كتاب دفع شبه عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، ص ٩٦ - ٩٧.

٤. الدرر الكامنة، ج ١، ص ١٤٩.

٥. لاحظ اجتماع الجيوش الإسلامية: ص ٤٥، ومجموع الفتاوى ج ٥ ص ١٢، والعقيدة الواسطية ص ٢٨.

قال: «وهو سبحانه فوق العرش، رقيب على خلقه، مهيمن عليهم، مطلع إليهم، إلى غير ذلك من معاني ربوبيته، وكل هذا الكلام الذي ذكره الله سبحانه من أنه فوق العرش، وأنه معنا حق على حقيقته لا يحتاج إلى تحريف، ولكن يصاب عن الظنون»^١.

واستدلالة بظاهر آيات الاستواء على العرش،^٢ وببعض الأحاديث،^٣ وبما يدعيه من أجماع السلف على ذلك.^٤

٢. إن الله سبحانه وتعالى له يدين.

قال: «وأن له يدين بلا كيف، كما قال (لما خلقت بيدي)»^٥ وكما قال (بل يداه مبسوطتان)»^٦.

٣. إن الله تعالى له يمين.^٧

٤. إن الله تعالى له وجه.^٨

٥. إن لله تعالى عينين.

قال: «وأن له عينين بلا كيف، كما قال: (تجرى بأعيننا)، وأن له وجهاً كما قال: (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام)»^٩.

٦. إن الله تعالى على صورة آدم عليه السلام.

ويحمل ما روي في ذلك على ظاهره،^{١٠} كرواية عن أبي هريرة أن عن

١. مجموع الفتاوى، ج ٣، ص ١٤٢ و ص ١٧٧ و ص ١٩٩؛

٢. الأعراف، آية: ٥٤؛ يونس، آية ٣؛ الرعد، آية ٢؛ طه، آية ٥؛ الفرقان، آية ٥٩.

٣. سنن أبي داود، ج ٢، ص ٤١٩؛ دره التعارض، ج ٢، ص ٥٨؛ مجموع الفتاوى، ج ٥، ص ١١٧.

٤. مجموع الفتاوى، ج ٣، ص ١٩٩؛ دره التعارض، ج ٢، ص ٦٧.

٥. آية ٧٥.

٦. المائدة، آية ٦٤؛ مجموع الفتاوى، ج ٤، ص ١٧٤؛ وج ٥، ص ٩٠.

٧. دقائق التفسير، ج ٢، ص ١٠٧؛ دره التعارض، ج ٧، ص ١٤؛ مجموع الفتاوى، ج ٤، ص ١٨٣؛ ج ٥، ص ٨٨.

٨. وج ٨، ص ٩٥.

٩. دره التعارض، ج ٧، ص ١٠٤؛ مجمع الفتاوى ج ٥، ص ٩٠، وج ٧، ص ٥٤٩.

١٠. مجمع الفتاوى ج ٥، ص ٩٠، وج ٧، ص ٥٤٩.

١١. دقائق التفسير، ج ٢، ص ١٧١؛ الفتاوى الكبرى، ج ٥، ص ٣٠٢.

النبي ﷺ، قال: ثم خلق الله آدم على صورته... الخ.^١
وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: إذا ضرب أحدكم فليتنجب
الوجه، فإن صورة الإنسان على صورة الرحمن عز وجل.^٢ وفي رواية ابن
عمر: لا تقيحوا الوجه فإن ابن آدم خلق على صورته.^٣
٧. إن الله تعالى إصبعاً.

ويرى بأن القرآن يقر هذا الاعتقاد، قال: «كان اليهود إذا ذكروا بين
يديه^٤ أحاديث في ذلك يقرأ من القرآن ما يصدقها، كما في الصحيحين
عن عبد الله بن مسعود: أن يهودياً قال للنبي إن الله يوم القيامة يمسك
السموات على إصبع والأرضين على إصبع، والجبال على إصبع، والشجر
والثرى على إصبع، وسائر الخلائق على إصبع، ثم يهزهن، ثم يقول: أنا
الملك أين ملوك الأرض. فضحك رسول الله تعجباً وتصديقاً لقول الجبر،
ثم قرأ قوله تعالى: (وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم
القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون)».^٥
٨. إن الله تعالى ساقاً، وقدماً.^٦

٩. إن الله يهبط إلى السماء الدنيا من كل ليلة.

١٠. إن الله سبحانه يضحك.

قال: «وأن الله عز وجل سميع بصير، عليم خبير، يتكلم، ويرضى ويسخط،
ويضحك، ويعجب، ويتجلى لعباده يوم القيامة ضاحكاً، وينزل كل ليلة

١. صحيح البخاري، ج ٥، ص ٢٢٩٩، ح ٥٨٧٣؛ صحيح مسلم، ج ٤، ص ٢٠١٧، ح ٢٦١٢، وص ٢١٨٣،
ح ٢٨٤١؛ مسند أحمد بن حنبل، ج ٢، ص ٣١٥، ح ٨١٥٦؛ صحيح بن حبان، ج ١٤، ص ٣٣،
ح ٦١٦٢.

٢. كتاب الصفات للدارقطني، ص ٣٧، ح ٤٩.

٣. السنة لابن أبي عاصم، ج ١، ص ٢٢٨، ح ٥١٧؛ السنة لعبد الله بن أحمد، ج ١، ص ٢٦٨، ح ٤٩٨؛
المعجم الكبير، ج ١٢، ص ٤٣٠، ح ١٣٥٨٠؛ الصفات، ص ٣٦، ح ٤٨.

٤. يعني بين يدي الرسول صلى الله عليه وآله.

٥. سورة الزمر ٦٧، دره المعارض، ج ٧، ص ٩٦؛ الحديث مروي في صحيح البخاري، ج ٨، كتاب
التوحيد، ص ١٧٤؛ صحيح مسلم، ج ٨، كتاب صفة القيامة والجنة، ص ١٢٦.

٦. مجموع الفتاوى، ج ٣، ص ١٣٩، وج ٥، ص ٥، وص ٤٤، وص ٧٥، وج ٦، ص ٥٦٣، وج ٧، ص ٢٧٥؛
دقائق التفسير، ج ٢، ص ٤٨٢.

إلى سماء الدنيا كيف شاء، فيقول هل من داع فاستجب له، هل من مستغفر فاغفر له، هل من تائب فأتوب عليه، حتى يطلع الفجر»^١.

١١. إن الله تكلم بالقرآن حقيقة، والقرآن حروف ومعاني، مع اعتقاده أن القرآن غير مخلوق.^٢

قال في بيان مذهب السلف بما يعتقد به في القرآن: «بل مذهب السلف أن القرآن كلام الله حروفه ومعانيه، والكلام يضاف حقيقة إلى من قاله مبتدئاً، لا إلى من قاله مبلغاً مؤدياً، وأن الله تكلم بصوت»^٣.

١٢. حوادث لا أول لها.^٤

١٣. رؤية الله سبحانه في الآخرة.

قال في ذلك: «نعم رؤية الله بالأبصار هي للمؤمنين في الجنة، وهي أيضاً للناس في عرصات القيامة، كما تواترت الأحاديث عن النبي حيث قال: إنكم سترون ربكم كما ترون الشمس في الظهيرة ليس دونها سحب، وكما ترون القمر ليلة البدر صحواً ليس دونه سحب»^٥.

١٤. رؤية الله في الدنيا في المنام

قال: «وقد يرى المؤمن ربه في المنام في صورة متنوعة على قدر إيمانه وبقينه، فإذا كان إيمانه صحيحاً لم يره إلا في صورة حسنة، وإذا كان في إيمانه نقص رأى ما يشبه إيمانه ورؤيا المنام لها حكم غير رؤيا الحقيقة في اليقظة، ولها تعبير وتأويل، لما فيها من الأمثال المضروبة للحقائق»^٦.

وقال أيضاً: «والناس في رؤية الله على ثلاثة أقوال: فالصحابة والتابعون وأئمة المسلمين على أن الله يرى في الآخرة بالأبصار عياناً، وأن أحداً لا يراه في الدنيا بعينه، لكن يرى في المنام، ويحصل للقلوب

١. مجموع الفتاوى، ج ٥، ص ٦١.

٢. لاحظ القعيدة الواسطة، ص ٢٨، وص ٣٠ - ٣١؛ مجموع الفتاوى، ج ٤، ص ١٨٣، وج ٥ منه، ص ٣٣٧، وج ١٢ منه، ص ٢٣٥.

٣. مجموع الفتاوى، ج ٣، ص ٢٠٨.

٤. لاحظ منهاج السنة، ج ٢، ص ٣٨٠.

٥. مجموع الفتاوى، ج ٣، ص ٣٩٠.

٦. مجموع الفتاوى، ج ٣، ص ٣٩٠.

من المكاشفات والمشاهدات ما يناسب حالها، ومن الناس من تقوى مشاهدة قلبه حتى يظن أنه رأى ذلك بعينه»^١.

ولا شك بأن جملة من معتقداته، تلازم القول بالجسمية، والتشبيه، والجهة والتحيز، والاعتقاد باللازم وإنكار اعتقاد الملزوم إنما ينطلي على من لا يعرف البرهان الموجب لوجود الله سبحانه وقدرته، سواء كان لهم نصيب من بعض المعارف الإسلامية أو لا.

وقد يعترف بصحة اعتقاد الجهة والتحيز صراحة، ولو بتصحيح عقيدة من يعتقدها، قال ابن تيمية:

يقال لمن قال الله في جهة: «أتريد بذلك أن الله فوق العالم، أو تريد أن الله داخل في شيء من المخلوقات؟ فإن أردت الأول فهو حق، وإن أردت الثاني فهو باطل.

وكذلك لفظ التحيز إن أراد به أن الله تحوزه المخلوقات، فالله أعظم وأكبر، بل وسع كرسيه السماوات والأرض... وإن أراد به أنه منحاز عن المخلوقات رأي مبين لها منفصل عنها ليس حالاً فيها، فهو سبحانه كما قال أئمة السنة: فوق سمواته على عرشه، بائن من خلقه»^٢.

على الرغم من أن ابن تيمية ينكر أنه يقول بأن الله متحيز، ولكن يرى نفي الانحياز عنه بدعة، كما يرى أن نفي الإشارة إليه بدعة^٣، كما أنه يرى إثبات الجسمية لله سبحانه وتعالى أو نفيها عنه بدعة^٤، قال:

الكلام في وصف الله بالجسم نفيًا، وإثباتاً بدعة، لم يقل أحد من سلف الأمة وأئمتها: أن الله ليس بجسم، كما لم يقولوا: أن الله جسم^٥. واعتقادات ابن تيمية هذه منشأها ظواهر الآيات الكريمة وظواهر الأحاديث المروية في كتب الجمهور، بحيث يرى أن هذا الظواهر هي المرادة يقيناً، فهو

١. مجموع الفتاوى، ج ٣، ص ٣٣٦.

٢. مجموع الفتاوى، ج ٣ ص ٤٢، وج ٥، ص ٢٦٢ - ٢٦٣.

٣. لاحظ مجموع الفتاوى: ج ٥ ص ٢٦٤ و ص ٢٦٥.

٤. مجموع الفتاوى: ج ٥ ص ٢٩٥ و ص ٤٣٤، ودر التعارض: ج ١ ص ٢٣٠.

٥. الفتاوى الكبرى: ج ٥، ص ٢٣٠.

يراها حجة قطعية وأدلة قطعية، وكلّ ما خالف الحجة القطعية لا يقبل، بل جعل ظاهر القرآن والأحاديث مقياساً لرد الدليل المعارض وإن كان عقلياً، بل بسبب هذا المقياس لديه يرى بأن المعارض ليس قطعياً أصلاً بل ظنيّاً، ويرى بأن من يرى أنّ قطعية الدليل العقلي الذي يعارض ظواهر النصوص إنّما هو يقدح في القرآن وفي ما جاء به النبي ﷺ، ولذا قال:

فإنه من آمن بالله ورسوله إيماناً تاماً، وعلم مراد الرسول قطعاً تيقن ثبوت ما أخبر به، وعلم أنّ ما عارض ذلك من الحجج فهي حجج داحضة من جنس شبه السوفسطائية كما قال تعالى: (والذين يحتاجون في الله من بعد ما استجيب له حاجتهم داحضة عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد) سورة الشورى ١٦^١.

وقال في من عمل بقاعدة تقديم الدليل العقلي القطعي على ظاهر النص إذا وقع التعارض بينهما وأول ظاهر النصوص:

بيننا في هذا الكتاب فساد القانون الفاسد الذي صدوا به الناس عن سبيل الله وعن فهم مراد الرسول وتصديقه فيما أخبر، إذ كان أي دليل أقيم على بيان مراد الرسول لا ينفع إذا قدر أنّ المعارض العقلي القاطع ناقضه، بل يصير ذلك قدحاً في الرسول، وقدحاً فيمن استدل بكلامه، وصار هذا بمنزلة المريض الذي به أخلاط فاسدة تمنع انتفاعه بالغذاء، فإنّ الغذاء لا ينفعه مع وجود الأخلاط الفاسدة التي تفسد الغذاء، فكذلك القلب الذي اعتقد قيام الدليل العقلي القاطع على نفي الصفات أو بعضها.^٢

وابن تيمية وإن كان يقر بأنّ الدليل العقلي لا يمكن أن يعارض الدليل النصّي القطعي^٣ غير أنّه يدعي بأن الدليل العقلي إذا عارض ظاهر النص لا يكون قطعياً.

١. درء التعارض، ج ١، ص ٢١.

٢. درء التعارض، ج ١، ص ٢٠.

٣. درء التعارض، ج ١، ص ٨٠.

دواعي اعتقادات ابن تيمية

إنَّ ما يعتقدُه ابن تيمية له عدة دواعي ومباني غير سليمة جرَّته إلى ما يراه، ونذكر فيما يلي أهمها:

١. الأخذ بكثير من الروايات التي المنشأ فيها الإسرائيليات كما سوف يأتي في فصل منهجه في الأحاديث الإسرائيلية، والحق في جملة من هذه الروايات أنَّها غير قابلة للتأويل، ولذا لا يمكن أن تكون ناتجة عن غير الوضع.

٢. عدم الأخذ بروايات أهل البيت عليهم السلام التي ترشد على حكم العقل، وهي من أكبر مصائب علماء السنة، حيث تركوا الأخذ بأحاديث أهل البيت عليهم السلام بذريعة عدم قبول طرقها، مع تأكيد النبي ﷺ بالتمسك بهم في كثير من المناسبات.

٣. كثير من الأدلة العقلية التي يطرحها علماء الأشعرية والمعتزلة وبعض علماء الفلسفة ظنية ويدعون أنَّها قطعية، ولذا ابن تيمية في كثير من الموارد يقيس الأدلة العقلية بعضها ببعض الآخر، ممَّا أذى إلى عدم تصديقه الأدلة العقلية القطعية الصحيحة أيضاً.

ونكتفي بهذا المقدار مما يعتقدُه في الصفات التي هي من الأسباب المهمة التي أوقعت الاختلاف بينه وبين علماء زمانه، ولتفصيل اعتقادات الشيخ ابن تيمية مقام آخر.

المقصد الثالث: في أقوال علماء السُّنة فيه بين المدح والذم

تقدم في ترجمة حياته أنَّ جملة من العلماء قد قاموا عليه، إلى أن حبس أخيراً، بإجماع من قضاة علماء المذاهب، لكن يوجد من عظم ابن تيمية، وقد ذكر صاحب كتاب الرد الوافر، وصاحب كتاب الشهادة الزكية جملة من تلك الشخصيات التي ذكرت ابن تيمية بالمدح والثناء عليه، ولكن بما أنَّهما قد ذكرا أيضاً أبو حيان^١ وابن الزمكاني^٢، وأبو حيان والزمكاني إنَّما كان

١. الشهادة الزكية، ص ٣١، الرد الوافر، ص ٦٢.

٢. الشهادة الزكية، ص ٣٥، والرد الوافر، ص ٥٦.

مدحهما لابن تيمية قبل مخالفتها له،^١ فدلّ ذلك على أنّ صاحب كتاب الرد الوافر، وصاحب كتاب الشهادة الزكية ينقلان مدح من مدحه، سواء ممن اختلف عنه بعد أن مدحه أو غيره.

ومن أبرز المادحين لابن تيمية الذهبي،^٢ فمن كلامه فيه:

شيخنا الإمام شيخ الإسلام، فرد الزمان، بحر العلوم... قرأ القرآن والفقه، وناظر واستدل وهو دون البلوغ، برع في العلم والتفسير، وأفتى ودرس وله نحو العشرين... وصار من أكابر العلماء في حياة شيوخه، وله المصنفات الكبار التي سارت بها الركبان... وفسّر كتاب الله تعالى مدة سنين، من صدره في أيام الجمع، وكان يتوقد ذكاء وسماعاته من الحديث كثيرة... ومعرفة بالتفسير إليها المنتهى وحفظه للحديث ورجاله وصحته وسقمه فما يلحق فيه، وأما نقله للفقه ومذاهب الصحابة والتابعين فضلاً عن المذاهب الأربعة فليس له فيه نظير، وأما معرفته بالملل والنحل والأصول والكلام فلا أعلم له فيه نظيراً... وعريته قوية جداً، ومعرفة بالتاريخ والسير فعجب عجب، وأما شجاعته وجهاده وإقدامه فأمر يتجاوز الوصف ويفوق النعت، وهو أحد الأجواد الأسخياء الذين يضرب بهم المثل، وفيه زهد وقناعة بالسير في المأكل والملبس.^٣

أقسام الذامين له بحسب سبب الذم^٤

١. جماعة تنسبه إلى التجسيم، بسبب أقواله في الصفات الخيرية، من أنّ اليد والقدم والوجه صفات حقيقية لله سبحانه وتعالى، وأنّه سبحانه مستوى على العرش بذاته، فقيل: له أنّه يلزم التحيز، والانقسام، ولم يلتزم بأنّ التحيز من

١. الدرر الكامنة، ج ١، ص ١٥١.

٢. وهو أحمد بن محمد بن عثمان بن قايماز، شمس الدين أبو عبد الله، التركماني الذهبي، ولد سنة ٦٧٣هـ، وتوفي ليلة الاثنين ثالث ذي القعدة سنة ٧٤٨هـ (طبقات الشافعية الكبرى، ج ٩، ص ١٠٠، برقم ١٣٠٦).

٣. الرد الوافر، ص ٣٣.

٤. راجع الدرر الكامنة، ج ١، ص ١٥٥، ذكر هذه الأقسام الأربعة.

خواص الأجسام، فالزم بأنه يقول بالتحيز في ذات الله سبحانه، ولذا نسبوه إلى القول بالتجسيم.

٢. جماعة تنسبه إلى الزندقة، بسبب تحريمه الاستغاثة بالنبي ﷺ، وكونه يرى أن هذه الاستغاثة شرك، وأن هذا حط وتنقيص من شأن النبي ﷺ ومنع من تعظيمه، وكان من أشد القائلين عليه بهذا السبب نور الدين البكري،^١ فإنه لما قعد له مجلس بسبب منعه الاستغاثة قال بعض الحاضرين: يعزر، فقال البكري: لا معنى لتعزيره، فإن كان منعه تنقيصاً يقتل، وإن لم يكن تنقيصاً لا يعزر. ٣. جماعة ظهر لها تحقق ما يوجب نفاقه، لما قاله في حق الإمام علي عليه السلام من أنه مخذولاً حيثما توجه، وأنه حاول الخلافة مراراً فلم ينلها، وإنما قاتل للرياسة لا للديانة، وأنه كان يحب الرياسة، فالزم النفاق لقول الرسول ﷺ في الإمام علي عليه السلام: لا يبغضك إلا منافق.

٤. جماعة تنسبه إلى أنه كان يسعى لطلب تحصيل الإمامة الكبرى لنفسه، فإنه يلهج بذكر تومرت^٢، ويطريه، وكان هذا مما ساعد على طول سجنه. والغريب من الذهبي مع اعترافه بأنه يختلف عن ابن تيمية في بعض الأصول والفروع، واعترافه بأن حملة العلماء على ابن تيمية كانت بسبب أقواله، إلا أنه يدافع عنه، بأن يأخذ الصحيح من أقواله ويترك الفاسد والله يرضى عنه، قال:

وقد انفراد بفتاوى نيل من عرضه لأجلها، وهي مغمورة في بحر علمه،
فالله يسامحه، ويرضى عنه، فما رأيت مثله، وكل أحد يأخذ من قوله
ويترك فكان ماذا؟^٣

١. وهو علي بن يعقوب بن جبريل، نور الدين أبو الحسن البكري المصري، ولد سنة ٦٧٣هـ، وتوفي في ربيع الآخر سنة ٧٢٤هـ (طبقات الشافعية، ج ٢، ص ٢٧٤، برقم ٥٥٤).

٢. وهو الفقيه الأصولي الزاهد أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن تومرت البربري المصودي، المدعي أنه علوي حسني، وأنه الإمام المعصوم المهدي، توفي في آخر سنة ٥٢٤هـ (سير أعلام النبلاء، ج ١٩، ص ٥٣٩، برقم ٣١٨).

٣. تذكرة الحفاظ، ج ٤، ص ١٤٩٧، برقم ٢١١٧٥/٢١١.

وقال في مورد آخر: «مع أنني مخالف له في مسائل أصلية، وفرعية...»^١.
 وكأنّ خلفه مع ابن تيمية في فروع فقهيه لا تفضي إلى إفساد المسلمين،
 ولا في أصول أصلية تفضي إلى الكفر مع الالتفات والتعمد، وتسوق أتباعه
 إلى الضلال والكفر أيضاً، والأغرب من الذهبي أنّه في مورد آخر يجعل
 سبب حملة العلماء عليه بسبب طريقته في البحث، قال:

والله فلو لاطف الخصوم، ورفق بهم ولزم المجاملة، وحسن المكالمة،
 لكان كله إجماع، فإنّ كبارهم وأئمتهم خاضعون لعلمه وفقهه،
 معترفون بشغفه، وذكائه مقرون بنذور خطئه.^٢

وكان المجالس العديدة التي قد عقدت للبحث مع ابن تيمية في عقيدته مع
 كبار العلماء إنّما كانت للملاطفات والمجاملات!!

ولا ينقضي العجب من الذهبي حيث أردف كلامه السابق بأنّه لا يقصد
 من العلماء الذين لو جاملهم ابن تيمية لم يحملوا عليه من استخف به، قال:
 لست أعني بعض العلماء الذين شعارهم وهجيراهم الاستخفاف به،
 والازدراء بفضله، والمقت له، حتى استجهلوه وكفروه، ونالوا منه من
 غير أن ينظروا في تصانيفه، ولا فهموا كلامه، ولا لهم حظ تام من
 التوسع في المعارف.^٣

وكان هؤلاء العلماء الذين يستخفون به وليس لهم حظ واسع من المعارف،
 هم الذين لا يقبلون رجوع ابن تيمية في عقيدته بمجرد المجاملات، على
 أنّهم وحدهم أصحاب الغيرة على الدين وعلى توحيد الله في صفاته، أمّا
 أصحاب الحظ الوافر من المعارف عند الذهبي، هم الذين لا يستخفون بابن
 تيمية من العلماء ويقبلون عدم رجوع ابن تيمية في عقيدته، ونشرها بين
 الناس، بمجرد صدور المجاملات والملاطفات من ابن تيمية لهم!!

١. ذيل تاريخ الإسلام، ص ٣٢٩.

٢. ذيل تاريخ الإسلام، ص ٣٢٧.

٣. ذيل تاريخ الإسلام، ص ٣٢٧.

وليس خاف على من راجع المجالس التي عقدت لابن تيمية، أنه قد حضرها كبار العلماء، وتلك المجالس أفضت إما إلى سجنه، وإما إلى رجوعه في عقيدته وتوبته الظاهرية.

كلمات بعض العلماء في ابن تيمية ممن ذمه
كلام تقي الدين السبكي^١

في مقدمة كتابه الدرر المضيئة في الرد على ابن تيمية ما نصه:

أما بعد فإنه لما أحدث ابن تيمية ما أحدث في أصول العقائد، ونقض من دعائم الإسلام الأركان والمعاهد، بعد أن كان مستتراً بتبعية الكتاب والسنة، مظهراً أنه داع إلى الحق هاد إلى الجنة، فخرج عن الاتباع إلى الابتداع، وشذَّ عن جماعة المسلمين بمخالفة الإجماع، وقال بما يقتضي الجسمية والتركيب في الذات المقدس، وأن الافتقار إلى الجزء ليس بمحال، وقال بحلول الحوادث بذات الله تعالى، وأن القرآن محدث تكلم الله به بعد أن لم يكن، وأنه يتكلم ويسكت، ويحدث في ذاته، الإرادات بحسب المخلوقات، وتعدى في ذلك إلى استلزام قدم العالم، والتزامه بالقول بأنه لا أول للمخلوقات، فقال بحدوث لا أول لها، فأثبت الصفة القديمة حادثة، والمخلوق الحادث قديماً، ولم يجمع أحد هذين القولين في ملة من الملل، ولا نحلة من النحل، فلم يدخل في فرقة من الفرق الثلاثة والسبعين التي افرقت عليها الأمة، ولا وقفت به مع أمة من الأمم همة، وكل ذلك وإن كان كفراً شنيعاً مما تقل جملة بالنسبة لما أحدث في الفروع.^٢

وكلام له في فتاويه:

وهذا الرجل - يعني ابن تيمية - قد رددت عليه في حياته في إنكار السفر

١. وهو علي بن عبد الكافي بن علي، الإمام، الفقيه، المحدث، الحافظ، المفسر، المقرئ، الأصولي، المتكلم، النحوي، اللغوي، الأديب الحكيم، المنطقي، الجدلي، الخلافي، النظار، شيخ الإسلام، قاضي القضاة، تقي الدين، أبو الحسن، جامع كل علم، فريد الدهر، ولد بسبك في مستهل صفر سنة ٦٨٣هـ، وتوفي في جمادى الآخر سنة ٧٥٦هـ (طبقات الشافعية الكبرى، ج ١٠، ص ١٣٩، برقم ١٣٩٣؛ طبقات الشافعية، ج ٣، ص ٧٣، برقم ٦٠٣).

٢. لاحظ مقدمة كتاب الدرر المضيئة.

لزيرة المصطفى، وفي إنكاره وقوع الطلاق إذا حلف به، ثم ظهر لي من حاله ما يقتضي أنه ليس ممن يعتمد عليه وفي نقل ينفرد به، لمسارعة إلى النقل لفهمه كما في هذه المسألة - أي مسألة الميراث - ولا في بحث ينشئه لخلطه المقصود بغيره، وخروجه عن الحد جداً، وهو كان مكثراً من الحفظ مع جسارته واتساع خيال وشغب كثير، ثم بلغني من حاله ما يقتضي الإعراض عن النظر في كلامه جملة، وكان الناس في حياته ابتلوا في الكلام معه للرد عليه، وحبس ياجماع العلماء، وولاء الأمور على ذلك ثم مات.^١

كلام الذهبي

وقد نقد الذهبي ابن تيمية أخيراً في رسالة زغل العلم والطلب، قال:

ثم والله ما رمقت عيني أوسع علماً، ولا أقوى ذكاء من رجل يقال له ابن تيمية، مع الزهد في المأكّل، والملبس، والنساء، مع القيام في الحق والجهاد، بكل ممكن، وقد تعبت في وزنه، وتفتيشه، حتى مللت في سنين متطاولة، فما وجدت الذي أخره بين أهل مصر، والشام، ومقتنه نفوسهم، وازدروا به، وكذبوه، وكفروه، إلّا الكبر، والعجب، وفرط الغرام في رياسة المشيخة، والازدراء بالكبار، فانظر كيف وبال الدعاوى، ومحبة الظهور، نسأل الله المسامحة، فقد قام عليه أناس ليسوا بأورع منه ولا أعلم منه ولا أزهّد منه، بل يتجاوزون عن ذنوب أصحابهم وآثام أصدقائهم، وما سلّطهم الله عليه بتقواهم وجلالتهم بل يذنبونه، وما دفع الله عنه وعن أتباعه أكثر، وما جرى عليهم إلا بعض ما يستحقون، فلا تكن في ريب من ذلك.^٢

وقال عنه أيضاً في نفس الرسالة: «فإن برعت في الأصول، وتوابعها من المنطق والحكمة والفلسفة وآراء الأوائل ومحارات العقول، واعتصمت مع ذلك بالكتاب والسنة، وأصول السلف، ولفقت بين العقل

١. فتاوى السبكي، ج ٢ ص ٢١٠.

٢. بيان زغل العلم والطلب، ص ١٧، ص ١٨، وهذه الرسالة ثابتة عن الذهبي، وذلك لأن الحافظ السخاوي قد نقل عنه هذه العبارة في كتابه الإعلان بالتوبيخ، قال: قد رأيت له - للذهبي - عقيدة مجيدة ورسالة كتبها لابن تيمية هي لدفع نسبه لمزيد تعصبه مفيدة. (الإعلان بالتوبيخ ص ٧٧).

والنقل، فما أظنك وفي ذلك تبلغ رتبة ابن تيمية، ولا والله ولا تقاربها، وقد رأيت ما آل أمره إليه من الحط عليه، والهجر، والتضليل، والتكفير، والتكذيب، بحق وبباطل، فقد كان قبل أن يدخل في هذه الصناعة منوراً مضيئاً على محياه سيما السلف، ثم صار مظلماً، مكسوفاً عليه قمتة عند خلائق من الناس، ودجالاً أفاكاً كافراً عند أعدائه، ومبتدعاً مضلاً محققاً بارعاً عند طوائف من عقلاء الفضلاء أو حامل راية الإسلام، وحامي حوزة الدين ومحبي السنة عند عموم عوام أصحابه»^١.

ولعل سبب إيذاء أصحاب ابن تيمية للذهبي، وكذا إيذاء أضداد ابن تيمية له،^٢ لكونه يمدحه من غير ذم تارة، وتارة مع الذم والنقد.

كلام لابن حجر العسقلاني^٣

قال في وصف منهاج السنة لابن تيمية:

لكنه ردّ في رده كثيراً من الأحاديث الجياد التي لم يستحضر حالة التصنيف مظانها، لأنه كان لاتساعه في الحفظ يتكل على ما في صدره، والإنسان عامد للنسيان، وكم من مبالغة لتوهين كلام الرافضي أدته إلى تنقيص علي رضي الله عنه.^٤

كلام ابن حجر الهيتمي^٥

قال:

ابن تيمية عبد خذله الله، وأضلّه وأعماه وأصمّه وأذله، وبذلك صرّح

١. بيان زغل العلم والطلب، ص ٢٣.

٢. ذيل تاريخ الإسلام، ص ٣٢٩.

٣. وهو أحمد بن علي بن محمد الكتاني العسقلاني، من أئمة العلم والتاريخ، ولد سنة ٧٧٣، وتوفي سنة ٨٥٢ هـ (الأعلام ج ١، ص ١٧٨).

٤. لسان الميزان، ج ٦، ص ٣١٩، وص ٣٢٠.

٥. حمد بن محمد بن علي بن حجر الهيتمي السعدي الأنصاري، شهاب الدين شيخ الإسلام، أبو العباس، فقيه باحث مصري، مولده في محلة أبي الهيثم (من إقليم الغربية بمصر) سنة ٩٠٩ هـ وإليها نسبته وتوفي سنة ٩٧٤ هـ.

الأئمة الذين بينوا فساد أحواله وكذب أقواله، ومن أراد ذلك فعليه بمطالعة كلام الإمام المجتهد المتفق على إمامته وجلالته وبلوغه مرتبة الاجتهاد، أبي الحسن السبكي وولده التاج والشيخ الإمام العز بن جماعة، وأهل عصرهم وغيرهم، من الشافعية والمالكية والحنفية، ولم يقصر اعتراضه على متأخري الصوفية، بل اعترض على مثل عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهما، والحاصل، أنه لا يقام لكلامه وزن، بل يرمى في كل وعر وحزن، ويعتقد فيه أنه مبتدع، ضال، مضل، جاهل غال، وأجارنا من مثل طريقته وعقيدته.^١

وقال في مورد آخر:

وإياك أن تصغي إلى ما في كتب ابن تيمية وتلميذه ابن القيم الجوزية، وغيرهما ممن أخذ إليه هواه وأضله على علم، وختم على سمعه وقلبه، وجعل على بصره غشاوة، فمن يهديه بعد الله، وكيف تجاوز هؤلاء الملحدون الحدود، وتعدوا الرسوم وخرقوا سياج الشريعة والحقيقة، فظنوا بذلك أنهم على هدى من ربهم وليسوا كذلك.^٢

وقال في كتابه الجوهر المنظم في زيارة القبر المكرم:

من هو ابن تيمية؟! حتى ينظر إليه أو يقال في شيء من مورد الدين عليه؟! وهل هو إلا كما قال جماعة من الأئمة -الذين تعقبوا كلماته الفاسدة وحججه الكاسدة حتى أظهروا عوار سقطاته، وقبائح أوهامه، وغلطاته كالعز بن جماعة -: عبد أضله الله تعالى وأغواه، وألبسه رداء الخزي وأرداه، وبواه من قوة الافتراء والكذب ما أعقبه الهوان، وأوجب له الحرمان، ولقد تصدى شيخ الإسلام وعالم الأنام المجمع على جلالته واجتهاده وصلاحه وإمامته، الثقي السبكي -قدس الله روحه ونور ضريحه - للرد عليه في تصنيف مستقل أفاد فيه وأجاد، وأصاب وأوضح بياهر حججه طريق الصواب. ثم قال:

١. الفتاوى الحديثة، ص ١٤٤؛ ونقله السيد الجلال في مقدمة تحقيق شفاء السقام للسبكي، ص ٣٨؛ ونقله محمد الكوثري في تحقيقه على كتاب السيف الصقيل للسبكي، ص ١٦٥؛ ونقله محمد بخيت الحنفي في كتابه تطهير الفؤاد ص ٩، ونقله أبو حامد الأستانولي في كتابه التوسل بالنبي، ص ٢٣٤، وفي التوفيق الرباني ص ٥٤.

٢. الفتاوى الحديثة: ص ٢٠٣، ونقله الشيخ الهروي في كتابه مقالات سنية ص ١٦.

هذا ما وقع من ابن تيمية مما ذكر وإن كان عشرة لا تقال أبداً، ومصيبة يستمر شؤمها سرمداً، وليس بعجب، فإنه سولت له نفسه وهواه وشيطانه أنه ضرب مع المجتهدين بسهم صائب، وما درى المحروم أنه أتى بأقبح المعائب، إذ خالف إجماعهم في مسائل كثيرة، وتدارك على أئمتهم لا سيما الخلفاء الراشدين باعتراضات سخيفة، شهيرة حتى تجاوز إلى الجنب الأقدس، المنزه سبحانه عن كل نقص، والمستحق لكل كمال أنفس، فنسب إليه الكبائر والعظائم، وخرق سياج عظمتهم بما أظهره للعامة، على المنابر من دعوى الجهة والتجسيم، وتضليل من لم يعتقد ذلك من المتقدمين والمتأخرين، حتى قام عليه علماء عصره وألزموا السلطان بقتله أو حبسه وقهره، فحبسه إلى أن مات، وخمدت تلك البدع، وزالت تلك الضلالات، ثم انتصر له أتباع لم يرفع الله لهم رأساً، ولم يظهر لهم جاهاً، ولا بأساً، بل ضربت عليهم الذلة والمسكنة وباءوا بغضب من الله بما عصوا وكانوا يعتدون.^١

كلام له أيضاً في مورد آخر أنه قال:

ولا يغتر بإنكار ابن تيمية لسن زيارته ﷺ، فإنه عبد أضله الله، كما قال العز بن جماعة، وأطال في الرد على التقى السبكي وفي تصنيف مستقل، ووقوعه في حق رسول الله ﷺ ليس بعجب، فإنه وقع في حق الله سبحانه تعالى عما يقول الظالمون، والجاحدون علواً كبيراً، فنسب إليه العظائم، كقوله: إن لله تعالى وجهاً ورجلاً وعيناً، وغير ذلك من القبايح الشنيعة.^٢

كلام لتاج الدين السبكي^٣

واعلم أن هذه الرفقة، أعني المزي والذهبي والبرزالي وكثيراً من أتباعهم أضربهم أبو العباس ابن تيمية إضراراً بيناً، وحملهم على عظام الأمور، أمراً ليس هيئاً، وجزهم إلى ما كان التباعد عنه أولى بهم، وأوقفهم في

١. الجوهري المنظم في زيارة القبر المكرم، ص ١٢.

٢. حاشية الإيضاح، لابن حجر، ص ٤٤٣، ونقله الشيخ الهروي في كتابه مقالات سنية ص ١٦.

٣. وهو عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي، تاج الدين، قاضي القضاة، المؤرخ، الباحث، ولد سنة ٧٢٧هـ، وتوفي سنة ٧٧١هـ (الأعلام، ج ٤ ص ١٨٤؛ طبقات الشافعية، ج ٣ ص ١٠٤ برقم ٦٤٩).

دكادك من نار، المرجو من الله أن يتجاوزها لهم ولأصحابهم.^١

كلام العلامة تقي الدين الحصني^٢

فاعلم: أني نظرتُ في كلام هذا الخبيث الذي في قلبه مرض الزيف، المتبع ما تشابه في الكتاب والسنة ابتغاء الفتنة، وتبعه على ذلك خلق من العوام، وغيرهم ممن أراد الله عز وجل إهلاكه، فوجدت فيه ما لا أقدر على النطق به، ولا لي أنامل تطاوعني على رسمه، وتسطيره، لما فيه من تكذيب في تنزهه لنفسه في كتابه المبين، وكذا الازدراء بأصفيائه المنتجبين، وخلفائهم الراشدين، وأتباعهم الموافقين، فعدلت عن ذلك إلى ذكر ما ذكره الأئمة المتقون، وما اتفقوا عليه من تبديعه، وإخراجه ببعضه من الدين، فمنه ما دون في المصنفات، ومنه ما جاءت به المراسيم العليات، وأجمع عليه علماء عصره ممن يرجع إليهم في الأمور الملهمات، والقضايا المهمات، وتتضمنه الفتاوى الزكيات من دنس أهل الجهالات، ولم يختلف عليه أحد، كما أشتهر بالقراءة والمناداة على رؤوس الأشهاد في المجامع الجامعة، حتى شاع وذاع، واتسع به الباع حتى في القوات.^٣

كلام للألوسي^٤

قال في ابن تيمية وبعض من في مسلكه:

وأرى أن تشنيع ابن تيمية، وابن القيم، وابن قدامة، وابن قاضي الجبل، والطوفي، وأبي نصر، وأمثالهم، صرير باب أو طنين ذباب، وهم وإن كانوا

١. طبقات الشافعية الكبرى، ج ١٠، ص ٤٠٠.

٢. وهو أبو بكر، محمد بن عبد المؤمن، الإمام، العالم، الرباني، الزاهد، الورع، تقي الدين، الحصني، الدمشقي، ولد في أواخر سنة ٧٥٢هـ، وتوفي سنة ٨٢٩هـ (طبقات الشافعية، ج ٤، ص ٧٦، برقم ٧٥٩).

٣. دفع شبه عن الرسول والرسالة، ص ٨٣.

٤. وهو محمود بن عبد الله، الحسيني، الألوسي، مفسر، ومحدث، وأديب، ومن المجدين، سلفي الاعتقاد، ولد سنة ١٢١٧، وتوفي سنة ١٢٧٠هـ (الأعلام: ج ٧ ص ١٧٦؛ معجم المؤلفين: ج ١٢، ص ١٧٥).

فضلاء محققين، وأجلاء مدققين، لكنهم كثيراً ما انحرفت أفكارهم، واختلطت أنظارهم، فوقعوا في علماء الأمة، وأكابر الأئمة، وبالغوا في التعنيف، والتشنيع، وتجاوزوا في التسخيف، والتفطيع، ولولا الخروج عن الصدد، لوفيتهم الكيل صاعاً بصاع، ولتقدمتُ إليهم بما قدموا باعاً بباع، ولعلمتهم كيف يكون الهجاء بحروف الهجاء، ولعرفتهم إلى ما ينتهي المراء بلا مراء.

في فرس للحم بالحلم ملجم ولي فرس للجهل بالجهل مسرج، فمن رام تقويمي فإني مقوم ومن رام تعويجي فإني معوج، على أن العفو أقرب للتقوى والإغضاء مبني الفتوة، وعليه الفتوى، والسادة الذين تكلم فيهم، هؤلاء إذا مروا باللغو مروا كراماً، وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً^١.

نصيحة الذهبي

ونختم أقوال العلماء في ابن تيمية بوصية الذهبي له، فكتبه إليه:

وا أسفاه على السَّنة وذهاب أهلها، واشوقاه إلى إخوان مؤمنين يعاونونني على البكاء، واحزنناه على فقد أناس كانوا مصابيح العلم وأهل التقوى وكنوز الخيرات، آه على وجود درهم حلال وأخ مؤنس، طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس، وتباً لمن شغله عيوب الناس عن عيبه، إلى كم ترى القذاة في عين أخيك وتنسى الجذع في عينك! إلى كم تمدح نفسك وشقاشقك وعبارتك وتذم العلماء وتنبع عورات الناس مع علمك بنهي الرسول صلى الله عليه وسلم (لا تذكروا موتاكم إلا بخير، فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا) بلى أعرف أنك تقول لي لتنصر نفسك: إنَّما الوقعة في هؤلاء الذين ما شموا رائحة الإسلام ولا عرفوا ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وهو جهاد، بلى والله عرفوا خيراً كثيراً مما إذا عمل به العبد فقد فاز، وجعلوا شيئاً كثيراً مما لا يعنيهم، ومن حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه، يا رجل بالله عليك كف عنا

فإنك محجاج عليم اللسان لا تقر ولا تنام. إياكم والغلو طات في الدين، كره نبيك ﷺ المسائل وعابها ونهى عن كثرة السؤال، وقال: (إن أخوف ما أخاف على أمتي كل منافق عليم اللسان) وكثرة الكلام بغير زلل تقسي القلوب إذا كان في الحلال والحرام، فكيف إذا كان في عبارات اليونسية والفلاسفة وتلك الكفریات التي تعمى القلوب. والله قد صرنا ضحكة في الوجود فالى كم تنبش دقائق الكفریات الفلسفية لرد بعقولنا، يا رجل قد بلغت (سموم) الفلاسفة وتصنيفاتهم مرات، وكثرة استعمال السموم يدمن عليه الجسم وتكمن والله في البدن. واشوقاه إلى مجلس فيه تلاوة بتدبر وخشية بتذكر وصمت بتفكر، وآهاً لمجلس يذكر فيه الأبرار فعند ذكر الصالحين تنزل الرحمة. بلى عند ذكر الصالحين يذكرون بالازدراء واللعنة، كان سيف الحجاج ولسان ابن حزم شقيقتين فواخيتهما بالله خلونا من ذكر بدعة الخميس وأكل الحبوب وجدوا في ذكر بدع كنا نعدها من أساس الضلال قد صارت هي محض السنة وأساس التوحيد ومن لم يعرفها فهو كافر أو حمار، ومن لم يكفر فهو أكثر من فرعون، وتعد النصارى مثلنا، والله في القلوب شكرك إن سلم لك إيمانك بالشهادتين فأنت سعيد، يا خيبة من اتبعك فإنه معرض للزندقة والانحلال، لا سيما إذا كان قليل العلم والدين باطوليا شهوانيا، لكنه ينفعك ويجاهد عندك بيده ولسانه وفي الباطن عدو لك بحاله وقلبه، فهل معظم أتباعك إلا قعيد مربوط خفيف العقل أو عامي كذاب، بليد الذهن أو غريب واجم قوي المكر أو ناشف صالح عديم الفهم، فإن لم تصدقني ففتشهم وزنهم بالعدل، يا مسلم أقدم حمار شهوتك لمدح نفسك. إلى كم تصادقها وتعادي الأخيار، إلى كم تصادقها وتزدرى الأبرار. إلى كم تعظمها وتصغر العباد. إلى متى تخاللها وتمقت الزهاد، إلى متى تمدح كلامك بكيفية لا تمدح - والله - بها أحاديث الصحيحين، يا ليت أحاديث الصحيحين تسلم منك، بل في كل وقت تغير عليها بالتضعيف والإهدار أو بالتأويل والإنكار، أما آن لك أن ترعوى؟ أما حان لك أن تتوب وتنب؟ أما أنت في عشر السبعين وقد قرب الرحيل، بلى - والله - ما أذكر أنك تذكر الموت، بل تزدرى بمن يذكر الموت فما أظنك تقبل على قولي ولا تصغي إلى وعظي، بل لك همة كبيرة في نقض هذه الورقة

بمجلدات وتقطع لي أذئاب الكلام ولا تزال تنتصر حتى أقول: وألبتة سكت. فإذا كان هذا حالك عندي وأنا الشفوق المحب الواد فكيف حالك عند أعدائك، وأعدائك - والله - فيهم صلحاء وعقلاء وفضلاء، كما أن أوليائك فيهم فجرة وكذبة وجهلة وبطلة وعور وبقر، قد رضيت منك بأن تسبني علانية وتنتفع بمقالتي سرّاً (فرحم الله امرءاً أهدى إلي عيوبي) فإنني كثير العيوب غزير الذنوب، الويل لي إن أنا لا أتوب، ووافضحتي من علام الغيوب، ودوائني عفو الله ومسامحته وتوفيقه وهدايته والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين.^١

١. السيف الصغير، ص ٢١٧ - ٢١٩، أقول ويحتمل أن هذه الرسالة قبل ما تقدم من نسخة توبة ابن تيمية، لكنه توبته لم تستمر كما ظهر مما تقدم في ترجمته؛ كتاب وصية الذهبي إلى ابن تيمية.

قواعد في الحديث عند ابن تيمية

منهج ابن تيمية في الحديث يطول، لكن سوف نبحث بشكل موجز في منهجه، ونتعرض في هذا الفصل لما يعتمد عليه ابن تيمية من قواعد في حجية الحديث من الجهة النظرية، حتى نطلع إلى المباني والأسس التي اعتمدها في قبول الحديث ثم - بعد هذا الفصل - نتعرض لكيفية تعاطيه ومعاملته مع الحديث من الجهة العملية، وسوف نرى هناك هل أنه طبق ما كان يراه في اعتبار الحديث أم لا.

ويشمل البحث لما يعتمد عليه ابن تيمية من قواعد لها دخل في اعتبار الحديث، وهي تتشكل من خمسة أمور:

الأمر الأول: أقسام الحديث من حيث الاعتبار

الأمر الثاني: اعتبار علماء الجرح والتعديل

الأمر الثالث: مراتب كتب الحديث

الأمر الرابع: مراتب كتب التفسير

الأمر الخامس: الحديث لا ينسخ القرآن

الأمر الأول: أقسام الحديث من جهة الاعتبار
يقسم ابن تيمية الحديث إلى ثلاثة أقسام^١:

١. ما يعلم صدقه
٢. ما يعلم كذبه
٣. محتمل الصدق والكذب

القسم الأول: ما يعلم صدقه
يستفاد من كلام ابن تيمية في موارد مختلفة أنه يحصل العلم بصدور الخبر
وصدقه في موارد وهي:
الأول: تلقي العلماء له بالقبول
الثاني: الحديث المتواتر
الثالث: المحتف بالقرائن

الأول: تلقي العلماء له بالقبول

إذا تلقى العلماء الخبر بالقبول فإن الخبر يفيد العلم^٢، قال ابن تيمية:
والخبر الواحد المتلقى بالقبول يوجب العلم، عند جمهور العلماء من
أصحاب أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد، وهو قول أكثر أصحاب
الأشعري كالأسفرائيني، وابن فورك، فإنه وإن كان في نفسه لا يفيد إلا
الظن لكن لما اقترن به إجماع أهل العلم بالحديث على تلقيه بالتصديق
كان بمنزلة إجماع أهل العلم بالفقه على حكم، مستدين في ذلك إلى
ظاهر أو قياس أو خبر واحد فإن ذلك الحكم يصير قطعياً عند الجمهور
وإن كان بدون الإجماع ليس بقطعي؛ لأن الإجماع معصوم^٣.

١. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٤٤ - ٤٥.

٢. لاحظ مجموع الفتاوى، ج ١٣، ص ٣٥٠، ٣٥١، ج ١٨، ص ٤٠ - ٤١، وص ٤٤، ٤٩، ٧٠، ج ٢٠، ص ٢٥٧.

٣. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٤١.

أغلب أحاديث الصحيحين يعلم بصدورها

يترتب على كلامه السالف أن أكثر الأحاديث في الصحيحين تفيد العلم لا الظن، لأنه يدعي أن أكثر أحاديث الصحيحين قد تلقاها علماء الحديث بالقبول حيث يقول:

فأكثر متون الصحيحين معلومة متقنة، تلقاها أهل العلم بالحديث بالقبول والتصديق، وأجمعوا على صحتها، وإجماعهم معصوم من الخطأ، كما أن إجماع الفقهاء على الأحكام معصوم من الخطأ.^١
وبعض أحاديث السنن أيضاً تلقيت بالقبول عند علماء العامة، وإن لم تكن في الصحيحين، فهي على ذلك ينبغي أن تفيد العلم أيضاً، قال ابن تيمية:
وفي السنن أحاديث تلقوها بالقبول، والتصديق كقوله ﷺ: لا وصية لوارث، فإن هذا مما تلقته الأمة بالقبول والعمل بموجبه وهو في السنن ليس في الصحيح.^٢

المناط في تلقي الحديث

وذكر ابن تيمية المناط في الرواة الذي تلقت علماء العامة رواياتهم بالقبول، وهم الرواة الذين اتفق عليهما مسلم والبخاري، حيث قال:
وأما شرط البخاري، ومسلم فلهذا رجال، يروى عنهم يختص بهم، ولهذا رجال، يروى عنهم يختص بهم، وهما مشتركان في رجال آخرين، وهؤلاء الذين اتفق البخاري ومسلم عليهم مدار الحديث المتفق عليه.^٣
على كلامه هذا فإن كل سند سلسلة رجاله من هؤلاء الذين اتفق عليهما مسلم والبخاري يكون حديثه متفق عليه، وإن لم يرد في الصحيحين، لأن الأمة قد تلقت ما اتفق عليه مسلم والبخاري بالقبول، والحديث بذلك السند يفيد العلم لا الظن.

١. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٤٩.

٢. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٤٩.

٣. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٤٢.

دليل العلم بالصدور الحديث المقبول

ودليل ابن تيمية كما يظهر من ذيل المقطع السابق هو عصمة الإجماع، فهو يرى أن للإجماع على صحة الحديث عصمة عن الخطأ، وعليه يستحيل أن يكون الخبر غير صادر من الرسول ﷺ، كما يرى عصمة الإجماع في الأحكام الشرعية، ويظهر ذلك جلياً من قوله:

والأمة لا تجتمع على خطأ، فلو كان الحديث كذباً في نفس الأمر والأمة مصدقة له قابلة له لكانوا قد أجمعوا على تصديق ما هو في نفس الأمر كذب، وهذا إجماع على الخطأ، وذلك ممتنع وإن كنا نحن بدون الإجماع نجوز الخطأ أو الكذب على الخبر، فهو كتجوزنا قبل أن نعلم الإجماع على العلم الذي ثبت بظاهر أو قياس ظني، أن يكون الحق في الباطن بخلاف ما اعتقدناه، فإذا أجمعوا على الحكم جزماً بأن الحكم ثابت باطناً وظاهراً.^١

فأهل العلم بالأحكام الشرعية لا يجمعون على تحليل حرام، ولا تحريم حلال، كذلك أهل العلم بالحديث لا يجمعون على التصديق بكذب، ولا التكذيب بصدق.^٢

مناقشة الدليل

ولا يخلو كلام ابن تيمية بأن كل ما اتفق عليه مسلم البخاري يفيد العلم من نقد، بل هو مردود من وجوه:

أولاً: اتفاق البخاري ومسلم على صحة حديث لا يخرج الحديث من كونه يفيد الظن إلى ما يفيد العلم، إذا كان الخبر من الآحاد، وتلقي الأمة من بعدهما لما اتفقا عليه لا يخرج الحديث من الظن، لأن تلقي الأمة له بالقبول مستند إلى حسن ظن الأمة باجتهاد البخاري ومسلم، فإجماع الأمة على فرض تحققه يكون مدركي، وهو لا يفيد العلم، واجتهاد مسلم والبخاري أقصى ما

١. مجموع الفتاوى، ج ١٣، ص ٣٥١.

٢. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٤١.

يمكن أن يفيدنا هو الظن، فإذا كان خبر الثقة الذي ينقله الثقة عن حس لا يفيد إلا الظن، فكيف يفيدنا اجتهاد البخاري ومسلم الحدسيان على صحة النقل العلم بصدور الحديث!!^١

ولذا أنكر الشيخ أبو زكريا النووي على الشيخ أبو الصلاح في ما ذهب إليه من، أن ما اتفق عليه مسلم والبخاري يفيد العلم، فقال الشيخ النووي:

وهذا الذي ذكره الشيخ في هذه المواضع خلاف ما قاله المحققون والأكثر، فإنهم قالوا أحاديث الصحيحين التي ليست بمتواترة إنما تفيد الظن، فإنها آحاد، والآحاد إنما تفيد الظن على ما تقرر، ولا فرق بين البخاري، ومسلم، وغيرهما، في ذلك، وتلقي الأمة بالقبول، إنما أفادنا وجوب العمل بما فيهما، وهذا متفق عليه، فإن أخبار الآحاد التي في غيرهما يجب العمل بها إذا صحت أسانيدها، ولا تفيد إلا الظن فكذا الصحيحان، وإنما يفتقر الصحيحان وغيرهما من الكتب في كون ما فيهما صحيحاً، لا يحتاج إلى النظر فيه، بل يجب العمل به مطلقاً، وما كان في غيرهم لا يعمل به حتى ينظر، وتوجد فيه شروط الصحيح، ولا يلزم من إجماع الأمة على العمل بما فيهما إجماعهم على أنه مقطوع بأنه كلام النبي صلى الله عليه وآله، وقد اشتد إنكار ابن برهان الإمام على من قال بما قاله الشيخ وبالع في تغليطه.^٢

وكذا أنكر على أبي الصلاح الشيخ أبو محمد بن عبد السلام عز الدين، حيث قال:

وقال الشيخ عز الدين: هو مبني على قول المعتزلة إن الأمة إذا عملت بحديث اقتضى ذلك القطع بصحته، قال: وهو مذهب ردي.^٣

ونقل عن ابن برهان الأصولي^٤ إنه أنكر القول بأن عمل الأمة بحديث يقتضي القطع به.^٥

١. شرح صحيح مسلم للنووي، ج ١، ص ٢٠.

٢. النكت على مقدمة أبي الصلاح، ج ١، ص ٢٧٧ - ٢٧٨؛ توجيه النظر إلى أصول الأثر، ج ١، ص ٣٠٩.

٣. وهو أحمد بن علي بن محمد الوكيل المعروف بابن برهان البغدادي الأصولي الشافعي متوفى سنة ٥٢٠ هـ يضرب به المثل لتيحره، تصدر للإفادة مدة، ثم صار من أعلام الدين (سير أعلام النبلاء، ج ١٩، ص ٤٥٦، ترجمة رقم: ٢٦٤؛ هدية المرافين، ج ١، ص ٨٣؛ الأعلام ج ١، ص ١٧٣).

٤. النكت على مقدمة أبي الصلاح، ج ١، ص ٢٧٨.

ثانياً: أنَّ عمل الأمة قد لا يكون لمجرد وجود الحديث في الصحيحين، فقد يكون لقرائن أخرى وصلت لهم، ولم تصل لنا، فلا يدل عمل الأمة عليه على قطعية صدوره.

ثالثاً: أنَّ تلقي الأمة له بالقبول ليس سوى العمل به، وعمل الأمة به لا ينافي حديث «لا تجتمع أمتي على خطأ» - على فرض قبول هذا الحديث -، وذلك لأنَّ العمل على الخبر الواحد العدل حجة، واجب على الجميع العمل به، ولو كان في الواقع خطأً، فعمل الأمة صحيح فلم تجتمع الأمة على خطأ، ولا يلزم منه القطع بصدور الحديث واقعاً، وهذا نظير الحكم بالبيننة عند القاضي، فإنَّ القضاء بالبيننة صحيح وليس خطأً، ولو كانت على خلاف الواقع.

رابعاً: قوله «تلقته الأمة بالقبول» إنَّ أراد منه كلَّ الأمة كما هو ظاهره فإنَّ بطلانه واضح، حيث إنَّ الصحيحين قد صَنَّفَا في القرن الثالث، بعد عصر الصحابة، والتابعين، وتابعيهم، وأئمة المذاهب المتبعة، ورؤوس حفظ الأخبار، ونقاد الآثار، وإنَّ كان مراده من الأمة بالذين وجدوا بعد الكتابين فإنَّهم بعض الأمة لا كلَّ الأمة، وظاهر دليله في كلِّ الأمة.

خامساً: لا خصوصية لصحيح البخاري ومسلم، فقد نقل بعض علماء السنة الإجماع على العمل على جميع الصحاح الستة^١ وأقر البخاري أنَّه ترك من الصحيح أكثر مما أخرجه في صحيحه، حيث قال: «لم أخرج في هذا الكتاب إلاَّ صحيحاً، وما تركتُ من الصحيح أكثر»^٢، فإذن لا خصوصية للأحاديث الصحيحة في صحيحه حتى إذا كانت متفقةً مع صحيح مسلم أوجبت العلم بصدورها.

١. المصدر المتقدم.

٢. مقدمة فتح الباري، ص ١؛ سير أعلام النبلاء، ج ١٢، ص ٤٧١؛ تغليق التعليق، ج ٥، ص ٤٣٦؛ توجيه النظر في أصول الأثر، ج ١، ص ٢٣١؛ توضيح الأفكار، ج ١، ص ٥٩؛ ثمرات النظر، ص ١٣٧؛ فتح المغيث، ج ١، ص ٣٢.

سادساً: قد أبان بعض المحققين على اشتغال الصحيحين على الأحاديث الضعيفة، ومنها ما هو مشترك فيهما، فقد ضعف الدار قطني من أحاديث الصحيحين مائتين وعشرة، يختص البخاري بثمانين، اشتركا في ثلاثين، وانفرد مسلم بمائة، وقد ضعف غيره هذه الأحاديث أيضاً،^١ فإذا ثبت بأن الصحيحين قد أخرجوا الضعيف، فكيف يفيد ما اتفقا على تخريجه اليقين، ولذا نقل عن الدكتور أحمد أمين أنه قال:

إن بعض الرجال الذين روى - أي البخاري - لهم غير ثقات، وقد ضعف الحافظ من رجال البخاري نحو الثمانين، وفي الواقع هذه مشكلة المشاكل، فالوقوف على أسرار الرجال محال.^٢ وحكي عن الانتصار لابن الجوزي أنه ذكر:

أن جملة من أحاديث الصحيحين لم تأخذ بها الشافعية، لما لم ترجح عندهم لما يخالفها، وكذا بقية المذاهب.^٣ ورد عز الدين العراقي على محمد بن طاهر الذي يقول: «في شرط البخاري ومسلم أن يخرجوا المجمع عليه ثقة نقله إلى الصحابي المشهور» حيث قال: «ليس ما قاله ابن طاهر جيد؛ لأن النسائي ضعف جماعة أخرج لهما الشيخان، أو أحدهما».^٤ وقال المقبلي:

في رجال الصحيحين من صرح كثير من الأئمة بجرهم، وتكلم فيهم من تكلم بالكلام الشديد، وإن كان لا يلزمهما إلا العمل باجتهادهما.^٥ وقال أحمد محمد شاكر في شرحه لألفية السيوطي: «وقد وقع في الصحيحين

١. توضيح الأفكار، ج ١، ص ١٢٨؛ تدريب الراوي، ج ١، ص ١٣٤؛ أضواء على السنة المحمدية، ص ٣٠٢.

٢. أضواء على السنة المحمدية، ص ٣٠٣.

٣. أضواء على السنة المحمدية، ص ٣٠٦.

٤. توضيح الأفكار، ج ١، ص ١٠١؛ ثمرات النظر، ص ١٣٩؛ أضواء على السنة المحمدية، ص ٣١٠.

٥. أضواء على السنة المحمدية، ص ٣١٠.

أحاديث كثيرة من رواية المدلسين»^١.

ومن كل ما تقدم يتضح أن ما يذهب إليه ابن تيمية من أن الأحاديث التي اتفق عليها البخاري ومسلم قطعية الصدور لا أساس له من الصحة.

الثاني: الحديث المتواتر لا يشترط فيه عدد معين

وكون المتواتر يفيد العلم لا خلاف فيه، وإنما الكلام فيما ذهب إليه ابن تيمية من معنى المتواتر من عدم أخذ عدد معين في تحقيقه، يقول ابن تيمية:

وأما المتواتر، فالصواب الذي عليه الجمهور أن المتواتر ليس له عدد محصور، بل إذا حصل العلم عن إخبار المخبرين كان الخبر متواتراً، وكذلك الذي عليه الجمهور أن العلم يختلف باختلاف حال المخبرين به، فربّ عدد قليل أفاد خبرهم العلم بما يوجب صدقهم، وضعافهم لا يفيد خبرهم العلم.^٢

ويضعف ابن تيمية قول من يشترط عدد معين في تحقق التواتر، وأن من اشترط فقد غلط غلطاً عظيماً، حيث قال:

وأما عدد ما يحصل به التواتر فمن الناس من جعل له عدداً محصوراً، ثم يفرّق هؤلاء، فقليل أكثر من أربعة، وقيل اثنا عشر، وقيل أربعون، وقيل سبعون، وقيل ثلاثمائة وثلاثة عشر، وقيل غير ذلك، وكل هذه الأقوال باطلة، لتكافئها في الدعوى، والصحيح الذي عليه الجمهور أن التواتر ليس له عدد محصور، والعلم الحاصل بخبر من الأخبار يحصل في القلب ضرورة، كما يحصل الشيع عقيب الأكل، والري عند الشرب، وليس لما يشيع كل واحد ويرويه قدر معين، بل قد يكون الشيع لكثرة الطعام، وقد يكون لوجودته كاللحم، وقد يكون لاستغناء الأكل بقليله، وقد يكون لاشتغال نفسه بفرح، أو غضب، أو حزن، ونحو ذلك، كذلك العلم الحاصل عقيب الخبر تارة يكون لكثرة المخبرين، وإذا كثروا فقد يفيد خبرهم العلم وإن كانوا كفاراً، وتارة

١. المصدر، ص ٣١١.

٢. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٤٠؛ الفتاوى الكبرى، ج ١، ص ٤٨٧.

يكون لديهم وضبطهم، فرب رجلين أو ثلاثة يحصل من العلم بخبرهم ما لا يحصل بعشرة وعشرين لا يوثق بدينهم وضبطهم، وتارة قد يحصل العلم بكون كل من المخبرين أخير بمثل ما أخير به الآخر مع العلم بأنهما لم يتواطأ، وأنه يمتنع في العادة الاتفاق في مثل ذلك، مثل من يروى حديثاً طويلاً فيه فصول ويرويه آخر لم يلقه، وتارة يحصل العلم بالخبر لمن عنده الفطنة والذكاء والعلم بأحوال المخبرين، وبما أخبروا به، ما ليس لمن له مثل ذلك، وتارة يحصل العلم بالخبر لكونه روى بحضرة جماعة كثيرة، شاركوا المخبر في العلم، ولم يكذبه أحد منهم، فإن الجماعة الكثيرة قد يمتنع تواطؤهم على الكتمان، كما يمتنع تواطؤهم على الكذب، وإذا عرف أن العلم بأخبار المخبرين له أسباب غير مجرد العدد علم أن من قيد العلم بعدد معين وسوى بين جميع الأخبار في ذلك فقد غلط غلطا عظيماً^١.

على هذا فقد يحصل التواتر عند من لا يشترط عدداً خاصاً، ولا يحصل التواتر عند من يشترط العدد في بعض الموارد، ولذا يقسم ابن تيمية التواتر إلى عام، وخاص، وأن التواتر الحاصل ممن لا يشترط عدداً هو تواتر الخاص، قال:

ولهذا كان التواتر ينقسم إلى عام وخاص فأهل العلم بالحديث والفقه قد تواتر عندهم من السنة ما لم يتواتر عند العامة^٢.
التواتر نوعان: تواتر عن العامة، وتواتر عن الخاصة، وهم أهل علم الحديث، وهو أيضاً قسمان: ما تواتر لفظه، وما تواتر معناه فأحاديث الشفاعة، والصراط والميزان، والرؤية، وفصائل الصحابة، ونحو ذلك متواتر عند أهل العلم... وعلماء الحديث يتواتر عندهم ما لا يتواتر عند غيرهم لكونهم سمعوا ما لم يسمع غيرهم، وعلموا من أحوال النبي ما لم يعلمه غيرهم^٣.
فما يشير إليه ابن تيمية هو إن للقرائن دخل في عدد الرواة لحصول

١. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٥١.

٢. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٥١.

٣. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٦٩ - ٧٠.

التواتر، وتلك القرائن تختلف من راوٍ إلى آخر قلة وكثرة، ووجوداً وعدمًا، وهي متفاوتة في نسبة تأثيرها في حصول العلم، وعلى هذا يمتنع أن يتوقف حصول العلم على عدد معين بما للقرائن من دخل في حصوله، وينتج من ذلك أن حصول التواتر نسبي، فقد يحصل التواتر عند من لا يشترط عدد معين، ولا يحصل عند من يشترطه، ومن لا يشترط عدد معين قد يحصل عند بعضهم التواتر ولا يحصل عند البعض الآخر لأنهم قد يختلفون في تحقق القرائن وعدمها، وقد يرى بعضهم ما يصلح أن يكون قرينة، وبعضهم لا يرى ذلك.

الثالث: الخبر المحتف بالقرائن

وتختلف القرائن ونسبة إفادتها للعلم، ويفهم من ابن تيمية تقسيم للقرائن كالتالي:

١. قرائن في صفات المخبر

٢. قرائن في صفة المخبر به

٣. إقرار من سمع المضمون

٤. عليه شاهد من الكتاب والسنة

٥. الصفات النفسية للراوي

الخبر يعلم بأنه صحيح صدر من الرسول ﷺ إذا احتف بقرائن^١، وإن كان ذلك الخبر من الأحاد، وفي غالب الموارد التي يقول ابن تيمية بحصول العلم بالخبر الواحد لقرائن من غير أن يفصل فيها ولا يبين نوع هذه القرائن ولا يعددها، ولكن وجدت في بعض الموارد له التصريح ببعض القرائن، وهي على الأنحاء التالية:

١. ذكر معنى إفادة خبر الواحد العلم بالقرائن في طيات متعددة من كلامه، لاحظ مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٤٠ - ٤١، ٤٨، ٧٠، ج ٢٠، ص ٢٥٨؛ الفتاوى الكبرى، ج ١، ص ٤٨٧ و ٤٨٨؛ الجواب الصحيح ج ٦، ص ٤٨٢.

١. قرائن في صفات المخبر

قال ابن تيمية:

ويعلم صدق الخبر الواحد بقرائن، تقترن بخبره، يعلم بها صدقه، وتلك الدلائل والقرائن قد تكون صفات في المخبر من علمه ودينه وتحريه الصدق، بحيث يعلم قطعاً أنه لا يعتمد الكذب، كما يعلم علماء أهل الحديث قطعاً أن ابن عمر وعائشة وأبا سعيد وجابر بن عبد الله وأمثالهم لم يكونوا يعتمدون الكذب على رسول الله ﷺ.^١

هذه القرينة لا يشك في تأثيرها، حيث إنها تشكل نسبة في طريق حصول العلم بما يحكيه الخبر، وإسناده إلى النبي صلى الله عليه وآله، لكن إنما الكلام في صحة المصاديق التي يذكرها ابن تيمية التي تشتمل على هذه القرينة، والبحث فيها ليس محله هنا.

٢. قرائن في صفة المخبر به

يقول ابن تيمية:

وقد تكون الدلائل صفات في المخبر به مختصة بذلك الخبر، أو بنوعه، يعلم بها أن ذلك المخبر لا يكذب، مثل ذلك الخبر كحاجب الأمير إذا قال بحضرته لعسكره: أن الأمير قد أذن لكم في الانصراف، أو أمركم أن تركبوا غداً، أو أمر عليكم فلاناً، ونحو ذلك فإنهم يعلمون أنه لا يعتمد الكذب في مثل هذا، وإن لم يكن بحضرته، فكيف إذا كان بحضرته، وإن كانوا قد يكذبونه في غير هذا.^٢

المثال الذي ذكره ابن تيمية في هذه القرينة من الصعب أن يكون له نظير في الأخبار، إذ أن الراوي إما أن يروي عن الرسول صلى الله عليه وآله مباشرة، وإما أن يروي عن راو آخر، وانطبق ما ذكره في الراوي المباشر بأن يروي الرواية بمحضر الرسول صلى الله عليه وآله، والرسول ساكت فهذا مصداق لا

١. الجواب الصحيح، ج ٦، ص ٤٨١.

٢. الجواب الصحيح، ج ٦، ص ٤٨١ - ٤٨٢.

يكاد يكون يوجد في الأحاديث، وهو على خلاف آداب الرواة، وإن الراوي يروى عن راو آخر في محضره، فالعادة جارية أن المستمع يأخذ من الراوي حيث انه حاضر اختصاراً لسنده، نعم قرينة صفة المخبر به قد تكون من حيث مضمون المعنى لمتن الحديث، ومن حيث تركيب كلماته ونسقتها.

٣. إقرار من سمع

من القرائن أن يسمع شخص آخر الخبر يعلم بمضمونه ويقره، قال ابن تيمية: وقد يحصل العلم بصدقها لبعضهم، لعلمه بصفات المخبرين، وما اقترن بالخبر من القرائن التي تفيد العلم، كمن سمع خبراً من الصديق، أو الفاروق يرويه بين المهاجرين والأنصار، وقد كانوا شهدوا منه ما شهد وهم مصدقون له في ذلك، وهم مقرون له على ذلك.^١

مناقشة هذه القرينة

من الممكن نقد ابن تيمية في كون هذه قرينة على صدق الخبر، فإن إقرار الآخر بمنزلة الخبر الآخر، لا قرينة على الخبر، ويؤكد ابن تيمية على هذه القرينة، وقال:

وقد تكون الدلائل سماع من شاركه في العلم بذلك الخبر، وإقراره عليه، فإن العادة كما قد تمنع التواطؤ على الكذب فإنها قد تمنع التواطؤ على الكتمان وإقرار الكذب والسكوت وعن إنكاره... وكذلك إذا كذب في قصة، وبلغ ذلك من شاهدها، فتوفر الهمم على تكذيب هذا أعظم من توفرها على إخبارهم بما وقع ابتداء، فإذا كانت من القضايا التي يمتنع السكوت عن إظهارها فالسكوت عن تكذيب الكاذب فيها أشد امتناعاً.^٢

ويرد على ذلك إن من شاهد الواقعة قد يكون سكوته لنسيان تفاصيل

١. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٤٩.

٢. الجواب الصحيح، ج ٦، ص ٤٨٣ - ٤٨٤.

المخبر، فلا يكون السكوت هنا إقراراً، فضلاً عن عدم كونه أشد امتناعاً من مورد امتناع تواطؤ المخبرين في الخبر المتعدد.

٤. الصفات النفسية

ومن القرائن ما يظهر من صفات نفسية تظهر من الراوي، مثل الوجل والخوف، قال ابن تيمية:

وقد تكون الدلائل صفات فيه، تقترب بخبره فإنّ الإنسان قد يرى حمرة وجهه، فيميز بين حمرة من الخجل والحياء، وبين حمرة من الحمى وزيادة الدم، وبين حمرة من الحمام، وبين حمرة من الغضب، وكذلك يميز بين صفرة من الفزع والوجل، وبين صفرة من الحزن والخوف، وبين صفرة من المرض، فكما أنّ سحته ووجهه يعرف بها أحوال بدنه الطبيعية من أمراضه المختلفة، حتى أنّ الأطباء الحذاق يعلمون حال المريض من سحته، فلا يحتاجون مع ذلك إلى نبض، وقارورة، وكذلك تعرف أحواله النفسانية هل هو فرح مسرور، أو محزون مكروب، ويعلم هل هو محب صديق، مرید للخير، أو هو مبغض عدو، مرید للشر، كما قيل: تحدثني العينان ما القلب كاتم. والعين تعرف من عيني محدثها إن كان من حزبها^١ والرجل الصادق البار يظهر على وجهه من نور صدقه وبهجة وجهه سيما يعرف بها، وكذلك الكاذب الفاجر، وكلما طال عمر الإنسان ظهر هذا الأثر فيه، حتى إن الرجل يكون في صغره جميل الوجه فإذا كان من أهل الفجور مصراً على ذلك يظهر عليه في آخر عمره، من قبح الوجه ما أثره باطنه وبالعكس^٢.

مناقشة هذه القرينة

هذه القرينة التي يذكرها ابن تيمية حدسية ظنية من حيث إنها تكون صالحة للقرينة، مع أنّ بعضها يتوقف على المعاصرة للراوي، ويمكن نقضها طرداً وعكساً،

١. أو من أعادها وكما قيل: ولا خير في الشقاء والنظر الشر.

٢. الجواب الصحيح، ج ٦، ص ٤٨٩.

فلرب إنسان صادق في أخباره ونقله، ولكن تتفق معه تلك الحالات النفسية، ولرب كاذب في أخباره مسيطر على نفسه لا تتفق معه تلك الحالات النفسية.

٥. وجود الشاهد على الحديث من الكتاب والسنة

نجد ابن تيمية في بعض الموارد التي يقبل فيها الحديث الذي لا يصلح للاحتجاج به في نفسه، ويذكر من الشواهد على حجته أن له شاهد من الكتاب والسنة، ومثال على ذلك ما قاله ابن تيمية:

وفي ذلك الحديث المعروف عن النبي أنه قال: "من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة"، وهذا الحديث روي مرسلًا ومسندًا لكن أكثر الأئمة الثقة روه مرسلًا، عن عبد الله بن شداد عن النبي، وأسنده بعضهم، ورواه ابن ماجه مسندًا، وهذا المرسل قد عضده ظاهر القرآن والسنة، وقال به جماهير أهل العلم من الصحابة، والتابعين، ومرسله من أكابر التابعين، ومثل هذا المرسل يحتج به.^١

مناقشة هذه القرينة

ويرد عليه أن الحديث المرسل إذا كان عليه شاهد من السنة المعتمدة والكتاب فإن الحجة للسنة والكتاب، ولا يخرجان الحديث المرسل عن عدم الاعتبار إلى حالة الحجة.

لكن ابن تيمية يؤكد على أن من القرائن على الخبر موافقة ظاهر الكتاب والسنة، وقال في بعض الروايات الضعيفة:

روى أبو بكر البزار أيضاً، عن محمد بن عبد الرحمن بن السلماني، عن أبيه، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: "الناس على شروطهم ما وافقت الحق"، وهذه الأسانيد وإن كان الواحد منها ضعيفاً فاجتماعها من طرق يشد بعضها بعضاً، وهذا المعنى هو الذي يشهد له الكتاب والسنة.^٢

وعلى ما ذكره من إفادة الخبر العلم مع احتفافه بالقرائن، لا يفرق حينئذ بين

١. مجموع الفتاوى، ج ٢٣، ص ٢٧١ - ٢٧٢؛ الفتاوى الكبرى، ج ٢، ص ١٦٩.

٢. مجموع الفتاوى، ج ٢٩، ص ١٤٧؛ الفتاوى الكبرى، ج ٣، ص ٤٨١.

الخبر الصحيح، والخبر الضعيف، والمجهول، والمرسل، فكلها تفيد العلم مع تحقق القرائن التي توجب حصول العلم.

وهذا حاصل ما يذهب إليه ابن تيمية من الخبر الذي يعلم صدوره من الرسول صلى الله عليه وآله، وتبين نقده في العلم بالخبر الذي يتفق على رواته صحيح البخاري وصحيح مسلم، وكذا نقده في بعض ما يدعيه من القرائن.

القسم الثاني: ما يعلم كذبه

ويذكر ابن تيمية طريق معرفة كذب الحديث، فإنه أما من جهة تكذيب العقل له، وأما من جهة تكذيب الكتاب والسنة الشريفة له، أو تكذيب الإجماع، أو لقرائن على كذبه،^١ ويتحقق العلم أيضاً بعدم صدور الحديث من الرسول صلى الله عليه وآله في نظر ابن تيمية إذا لم يرو في كتب الحديث، ولذا قال:

فلما لم ينقل أحد من أهل العلم عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك لا حديثاً صحيحاً، ولا ضعيفاً، ولا مسنداً، ولا مرسلأً، علم أنه لم يذكر شيئاً من ذلك.^٢

ولكن يرد عليه أن عدم الوجدان قد تكون له عوامل، ولا يقطع بأن عدم الوجدان دليل على عدم صدور الحديث من النبي صلى الله عليه وآله.

وسوف يأتي البحث معه في جملة من المصاديق من الأحاديث التي يدعي أنها كذب، لمجرد أنها ضعيفة في منهج معاملته مع الحديث، ومنهجه مع أحاديث أهل البيت عليهم السلام.

القسم الثالث: ما يحتمل الصدق والكذب^٣

ويدخل في هذا القسم المستفيض الذي لا يفيد العلم، والخبر الواحد الصحيح

١. لاحظ مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٤٤ - ٤٥.

٢. مجموع الفتاوى، ج ٢٥، ص ٢٣٤.

٣. لاحظ مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٤٥.

كذلك، والشاذ، والضعيف، والمرسل، والمجهول إذا لم يعلم صدقها أو كذبها، والحجة منها في هذا القسم الصحيح، وأن الظن الناتج من خبره حجة في الأحكام العملية والعلمية في الوعيد حتى وإن لم يفد العلم، ولذا يقول ابن تيمية بعد أن قسّم الخبر إلى الخبر القطعي^١ والخبر الظاهر:

وأما القسم الثاني وهو الظاهر، فهذا يجب العمل به في الأحكام الشرعية باتفاق العلماء المعبرين، فإن كان قد تضمن حكماً علمياً، مثل الوعيد ونحوه، فقد اختلفوا فيه، فذهبت طوائف من الفقهاء إلى أن الخبر الواحد العدل إذا تضمن وعيداً على فعل فإنه يجب العمل به، في تحريم ذلك الفعل، ولا يعمل به في الوعيد إلا أن يكون قطعياً...^٢

حجية الخبر الواحد العادل

وذهب الأكثر من الفقهاء وهو قول عامة السلف إلى أن هذه الأحاديث حجة في جميع ما تضمنته من الوعيد، فإن أصحاب رسول الله والتابعين بعدهم مازالوا يثبتون بهذه الأحاديث الوعيد، كما يثبتون بها العمل، ويصرحون بلحوق الوعيد الذي فيها للفاعل في الجملة، وهذا منتشر عنهم في أحاديثهم، وفتاويهم؛ وذلك لأن الوعيد من جملة الأحكام الشرعية التي ثبتت بالأدلة الظاهرة تارة، وبالأدلة القطعية أخرى، فإنه ليس المطلوب اليقين التام بالوعيد، بل المطلوب الاعتقاد الذي يدخل في اليقين، والظن الغالب، كما أن هذا هو المطلوب في الأحكام العملية.^٣

شرط خلوه من المذهب الفاسد

ويظهر من ابن تيمية قبول رواية الراوي مطلقاً إذا كان عادلاً، ولا يظن منه الوضع ولو من حيث المذهب، وكونه ضابطاً، قال:

الراوي إمّا أن تقبل روايته مطلقاً، أو مقيداً فأما المقبول إطلاقاً فلا بد أن

١. مراده من القطعي قطعي المتن والسند لاحظ مجموع الفتاوى، ج ٢٠، ص ٢٥٧.

٢. مجموع الفتاوى، ج ٢٠، ص ٢٥٩.

٣. مجموع الفتاوى، ج ٢٠، ص ٢٦١ - ٢٦٢.

يكون مأمون الكذب بالمظنة، وشرط ذلك العدالة، وخلوه عن الأغراض والعقائد الفاسدة التي يظن معها جواز الوضع، وأن يكون مأمون السهو بالحفظ والضبط والإتقان.^١

مناقشة شرطية خلوه من المذهب الفاسد

واشترط العدالة والضبط لإحراز الأمن بصحة مضمون الحديث المنقول، لكن قوله خلوه من العقائد الفاسدة التي يظن معها جواز الوضع غير صحيح، لأن عدم صحة المذهب لا تنافي الأمانة في النقل، فقد يكون الإنسان فاسد العقيدة ولكنه أمين في نقله ولا يكذب، فلا معنى لاشتراط صحة عقيدته، إذا علم منه الأمانة في نقله، وأما مراده من الثاني الراوي الذي تقبل روايته مقيداً، هو ما إذا كان مع رواية الراوي قرائن تدل على صحة روايته،^٢ وتقدم الكلام فيه.

ولا فرق بين الخبر الصحيح بين الكوفي والمدني، فمتى ما كان الخبر صحيح فهو حجة، قال ابن تيمية في ذلك: «فمتى كان الإسناد جيداً كان الحديث حجة، سواء كان الحديث حجازياً، أو عراقياً، أو شامياً، أو غير ذلك».^٣

لزوم الفحص عن صحة خبر الفاسق

ورتب ابن تيمية على خبر الفاسق مضافاً إلى عدم حجته لزوم الفحص بما أخبر، والحكم نفسه يجري للشاهد الفاسق، قال:

وينبغي أن نقول في الشهود ما نقول في المحدثين، وهو أنه من الشهود من تقبل شهادته في نوع دون نوع، أو شخص دون شخص، كما أن المحدثين كذلك، ونبأ الفاسق ليس بمردود، بل هو موجب للتبين عند خبر الفاسق الواحد.^٤

١. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٤٧.

٢. المصدر.

٣. مجموع الفتاوى، ج ٢٠، ص ٢٤٢.

٤. الفتاوى الكبرى، ج ٤، ص ٦٤٢.

وكما يسمع خبر الفاسق ويتبين ويتثبت، فلا يجوز بصدقه ولا كذبه، إلا بينة، كما قال تعالى: [إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا].^١

مناقشة وجوب التبين

ولكن يرد على ابن تيمية أن التبين الذي تشير إليه آية النبأ إنما يجب إذا ترتب على تصديق الخبر احتمال التعدي على الآخرين من غير حق، لا مطلقاً. لا يلزم الفحص عن خبر الفاسق إذا تعدد ولزوم الأمر بالتثبت عند ابن تيمية هنا إنما هو لخبر الفاسق الواحد، ولا يجب إذا تعدد الفاسق، قال:

وإنما أمر بالتثبت عند خبر الفاسق الواحد، ولم يأمر به عند خبر الفاسقين، فإن خبر الاثنين يوجب من الاعتقاد ما لا يوجه الخبر الواحد.^٢ كلام ابن تيمية هنا وإن كان في مقام الشهود عند الحاكم إلا أنه كما في عبارته السابقة اتحاد حكم الشاهد مع حكم المحدث.

مناقشة التفريق بين خبر الفاسق الواحد وبين المتعدد

ويرد علي ابن تيمية هنا أولاً: بأنه إذا لزم التبين من خبر الفاسق الواحد فلا فرق حينئذ بين الواحد والاثنين ما لم يحصل العلم، والحكم المترتب على خبر الفاسق إنما هو على طبعي الفاسق، والفرد الطبيعي كما يتحقق بمصداق واحد كذلك يتحقق بمصداقين.

وثانياً: بأن الآية لا تفيد لزوم التفحص إذا لم يعمل بالخبر، ولزم التفحص إن وجب فإنما هو لجهة العلم المجمل، وهو لا يختص بالخبر الفاسق وينحل بالأدلة الموجودة بعد الرجوع إليها.

١. مجموع الفتاوى، ج ١٩، ص ٦٣، والآية في سورة الحجرات، آية ٦.

٢. مجموع الفتاوى، ج ١٥، ص ٣٥٣.

الأمر الثاني: علماء الجرح والتعديل

يعتمد ابن تيمية على علماء الجرح والتعديل في إثبات وثاقة الراوي، ويبالغ في نعت علماء الرجال بالعلم والأمانة، قال:

وهم من أعظم الناس صدقاً، وأمانةً، وعلماً، وخبرةً، فيما يذكرونه عن الجرح، والتعديل، مثل مالك، وشعبة، وسفيان، ويحيى بن سعيد، و عبد الرحمن بن المهدي، وابن المبارك، ووكيع، والشافعي، وأحمد، وإسحاق بن راهويه، وأبي عبيد، وابن معين، وابن المديني، والبخاري، ومسلم، وأبي داود، وأبي زرعة، وأبي حاتم، والنسائي، والعجلي، وأبي أحمد بن عدي، وأبي حاتم البستي، والدارقطني، وأمثال هؤلاء خلق كثير لا يحصى عددهم، من أهل العلم بالرجال و الجرح والتعديل، وإن كان بعضهم أعلم بذلك من بعض.

ولم يبين بأن جرحهم وتعديلهم عن حدس، لا عن حس، على أن كثيراً من موارد حدسهم باطل، سيما تضعيفهم من يروونه بقر بخلافة الإمام علي عليه السلام، وللبحث محل آخر.

الأمر الثالث: مراتب كتب الحديث

بلغ اعتماد ابن تيمية على الصحيحين بحيث لا يرى أصح منهما بعد القرآن، ثم يليهما في الصحة كتب السنن والمسند، قال:

وأما كتب الحديث المعروفة مثل البخاري ومسلم فليس تحت أديم السماء كتاب أصح من البخاري، ومسلم بعد القرآن، وما جمع بينهما، مثل الجمع بين الصحيحين للحميدي، ولعبد الحق الاشيلي، وبعد ذلك كتب السنن كسنن أبي داود، والنسائي، وجامع الترمذي، والمسند كمسند الشافعي، ومسند الإمام أحمد، وموطأ مالك فيه الأحاديث والآثار، وغير ذلك، وهو^٢ من أجل الكتب.^٣

١. منهاج السنة، ج ٧، ص ٣٥.

٢. يعني موطأ مالك.

٣. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٧٤.

أحمد بن حنبل لا يروي الموضوع مع التفاته

ويستفيد ابن تيمية من طريقة أحمد بن حنبل في المسند بأنه لا يروي الموضوع إذا عرف أنه موضوع، أو يقرب من الموضوع، ولذا قال:

وكان أحمد رحمه الله على ما تدل عليه طريقته في المسند إذا رأى أن الحديث موضوع، أو قريب من الموضوع، لم يحدث به، ولذلك ضرب على أحاديث الرجال، فلم يحدث بها في المسند، لأن النبي ﷺ قال: "من حدث عني بحديث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين".^١

والحديث الذي ذكره ابن تيمية تعليلاً لعدم رواية أحمد بن حنبل الحديث الموضوع، الظاهر اطلاع المحدثين والحفاظ عليه، وبالتالي فهم لا يحدثون ما يعلمون أنه كذب على الرسول صلى الله عليه وآله، فلا يختص بذلك أحمد ابن حنبل.

أصناف كتب الحديث

ويرى ابن تيمية أن بعض مصنفي كتب الحديث إنما يذكر فيها الأحاديث التي لا ليحتج بها، وإنما يروون فيها الأحاديث التي قد رويت، وبعض المصنفين يروون الحديث الذي يحتج به، ويبين أسماء كلا الصنفين عند تعرضه للرد على حديث ضعيف، حيث قال:

وقد رواه^٢ أبو موسى المديني في أماليه، وأبو عبد الله المقدسي على عادة أمثالهم، في رواية ما يروى في الباب، سواء كان صحيحاً أو ضعيفاً، كما اعتاده أكثر المتأخرين من المحدثين أنهم يروون ما روي به الفضائل، ويجعلون العهدة في ذلك على الناقل، كما هي عادة المصنفين في فضائل الأوقات، والأمكنة، والأشخاص، والعبادات، كما يرويه أبو الشيخ الأصبهاني في فضائل الأعمال، وغيره، حيث يجمع

١. اقتضاء الصراط، ص ١٥٧، والحديث في صحيح ابن حبان، ج ١، ص ٢١١، ح ٢٩؛ سنن الترمذي، ج ٥، ص ٣٦، ح ٢٦٦٢؛ سنن ابن ماجه، ج ١، ص ١٤، ح ٣٨.
٢. يعني حديثاً ضعيف السند.

أحاديث كثيرة لكثرة روايته، وفيها أحاديث كثيرة قوية صحيحة، وحسنة، وأحاديث كثيرة ضعيفة موضوعة، وواهية، وكذلك ما يرويه خثمة بن سليمان في فضائل الصحابة، وما يرويه أبو نعيم الأصبهاني في فضائل الخلفاء في كتاب مفرد في أول حلية الأولياء، وما يرويه أبو الليث السمرقندي، وعبد العزيز الكتاني، وأبو علي بن البناء، وأمثالهم من الشيوخ، وما يرويه أبو بكر الخطيب، وأبو الفضل بن ناصر، وأبو موسى المدني، وأبو القاسم بن عساكر، والحافظ عبد الغني، وأمثالهم ممن لهم معرفة بالحديث، فأنهم كثيراً ما يروون في تصانيفهم ما روي مطلقاً على عادتهم الجارية، ليعرف ما روي في ذلك الباب، لا ليحتج بكل ما روي، وقد يتكلم أحدهم على الحديث ويقول غريب، ومنكر، وضعيف، وقد لا يتكلم، وهذا بخلاف أئمة الحديث الذين يحتجون به،^١ ويننون عليه دينهم مثل، مالك بن أنس، وشعبة بن الحجاج، ويحيى بن سعيد القطان، وعبد الرحمن بن مهدي، وسفيان بن عيينة، وعبد الله بن المبارك، ووكيع بن الجراح، والشافعي، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وعلي بن المديني، والبخاري، وأبى زرعة، وأبى حاتم، وأبى داود، ومحمد بن نصر المروزي، وابن خزيمة، وابن المنذر، وداود بن علي، ومحمد بن جرير الطبري، وغير هؤلاء، فإن هؤلاء الذين يننون الأحكام على الأحاديث يحتاجون أن يجتهدوا في معرفة صحيحها وضعيفها، وتمييز رجالها، وكذلك الذين تكلموا في الحديث، والرجال، ليميزوا بين هذا وهذا لأجل معرفة الحديث، كما يفعل أبو أحمد بن عدي، وأبو حاتم البستي، وأبو الحسن الدارقطني، وأبو بكر الإسماعيلي، وكما قد يفعل ذلك أبو بكر البيهقي، وأبو إسماعيل الأنصاري، وأبو القاسم الزنجاني، وأبو عمر بن عبد البر، وأبو محمد ابن حزم، وأمثال هؤلاء.^٢

ولكن سوف يأتي في نقد منهجه في متن وسند الحديث، وفي منهجه في التعامل مع أحاديث فضائل أهل البيت عليهم السلام أنه يرد الحديث، بل يرميه بالوضع، حتى ولو كان الحديث يرويه من يرويه للاحتجاج به.

١. أي بالحديث.

٢. مجموع الفتاوى، ج ١، ص ٢٥٩ - ٢٦١.

الأمر الرابع: مراتب كتب التفسير

والكلام عن مراتب التفسير وإن كان يتعلق بالتفسير لا بالحديث إلا أنه مرتبط بالحديث، حيث كثرة الأحاديث في التفاسير، فلمعرفة مراتب الحديث المعتمدة عند ابن تيمية في كتب التفسير ننظر في مراتبها من حيث الاعتبار عند ابن تيمية، ويعرف مراتب كتب التفسير عند ابن تيمية عندما سئل عن أي التفاسير أقرب إلى الكتاب والسنة، تفسير الزمخشري أم القرطبي، أم البغوي أو غير هؤلاء، أجاب:

وأما التفاسير التي في أيدي الناس فأصحها تفسير محمد بن جرير الطبري، فإنه يذكر مقالات السلف بالأسانيد الثابتة، وليس فيه بدعة، ولا ينقل عن المتهمين كمقاتل بن بكير، والكلبى، والتفاسير غير المأثورة بالأسانيد كثيرة كتفسير عبد الرزاق، وعبد بن حميد، ووكيع، وابن أبي قتيبة، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وأما التفاسير الثلاثة المسؤول عنها فأسلمها من البدعة والأحاديث الضعيفة البغوي، لكنه مختصر من تفسير الثعلبي، وحذف منه الأحاديث الموضوعية، والبدع التي فيه، وحذف أشياء غير ذلك، وأما الواحدى فإنه تلميذ الثعلبي، وهو أخبر منه بالعربية، لكن الثعلبي فيه سلامة من البدع وإن ذكرها تقليداً لغيره وتفسيره وتفسير الواحدى البسيط والوسيط والوجيز فيها فوائد جلية وفيها غث كثير من المنقولات الباطلة وغيرها، وأما الزمخشري فتفسيره بالبدعة وعلى طريقة المعتزلة، من إنكار الصفات والرؤية والقول بخلق القرآن وأنكر أن الله يريد للكائنات وخالق لأفعال العباد وغير ذلك من أصول المعتزلة... لكن معنى التوحيد عندهم يتضمن نفى الصفات، ولهذا سمي ابن التومرت أصحابه الموحدين وهذا إنما هو إلحاد في أسماء الله وآياته... و تفسير القرطبي خير منه بكثير وأقرب إلى طريقة أهل الكتاب والسنة وأبعد عن البدع، وإن كان كل من هذه الكتب لابد أن يشتمل على ما ينقد، لكن يجب العدل بينها وإعطاء كل ذي حق حقه، و تفسير ابن عطية خير من تفسير

الزمخشري وأصح نقلاً وبحثاً، وأبعد عن البدع وإن اشتمل على بعضها، بل هو خير منه بكثير، بل لعله أرجح هذه التفاسير، لكن تفسير ابن جرير أصح من هذه كلها، وثم تفاسير آخر كثيرة جداً كتفسير ابن الجوزي والماوردي^١.

وفي مورد آخر قال:

فليراجع كتب التفسير التي يحرر فيها النقل مثل تفسير محمد بن جرير الطبري، الذي ينقل فيه كلام السلف بالإسناد، وليعرض عن تفسير مقاتل والكلبي، وقبله تفسير بقى بن مخلد الاندلسي، وعبد الرحمن بن إبراهيم، دحيم الشامي، وعبد بن حميد الكشي، وغيرهم إن لم يصعد إلى تفسير الإمام اسحق بن راهوية، وتفسير الإمام أحمد بن حنبل، وغيرهما، من الأئمة، الذين هم أعلم أهل الأرض بالتفاسير الصحيحة، عن النبي، وآثار الصحابة، والتابعين، كما هم أعلم الناس بحديث النبي، وآثار الصحابة، والتابعين، في الأصول، والفروع، وغير ذلك من العلوم^٢.

ومع الأسف يأتي في تعامله مع أحاديث أهل البيت عليهم السلام أنه يرد أحاديث في فضائلهم، ويرميها بالوضع مع أنها مروية في التفاسير التي يرى أنها خالية من الموضوعات، بل قد يدعي أنها غير موجودة في تلك التفاسير وهي موجودة.

الأمر الخامس: السنة لا تنسخ القرآن

يذهب ابن تيمية إلى أن القرآن لا ينسخه إلا القرآن، ولا تنسخه السنة، كما هو بين من قوله:

لا ينسخ القرآن إلا قرآن، كما هو مذهب الشافعي، وهو أشهر الروايتين عن الإمام أحمد، بل هي المنصوصة عنه صريحاً: "أن لا

١. مجموع الفتاوى، ج ١٣، ص ٣٨٥ - ٣٨٨؛ الفتاوى الكبرى، ج ٢، ص ٢٢٧ - ٢٢٨.

٢. مجموع الفتاوى، ج ٦، ص ٣٨٩.

يُنسخ القرآن إلا قرآن يجيء بعده^١ وعليها عامة أصحابه.^٢
فإن الشافعي، وأحمد وسائر الأئمة يوجبون العمل بالسنة المتواترة
المحكمة وإن تضمنت نسخاً لبعض آي القرآن، ولكن يقولون إنما
نسخ القرآن بالقرآن، لا بمجرد السنة ويحتجون بقوله تعالى [مَا نُنسخُ
مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا]^٣ ويرون من تمام حرمة
القرآن أن الله لم ينسخه إلا بقرآن.^٤

وجوه عدم نسخ السنة للقرآن

وذكر عدة وجوه لذلك، منها ما يدل عليه قوله تعالى: [مَا نُنسخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ
نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا]^٥ من المماثلة بين الناسخ والمنسوخ أو كون
الناسخ أفضل من المنسوخ، وحيث إن المنسوخ قرآن فلا بد وأن يكون
الناسخ قرآناً على كل حال، وهو ما يظهر من قوله:

وذلك لأن الله قد وعد أنه لا بد للمنسوخ من بدل مماثل، أو خير، و وعد
بأن ما أنساه المؤمنين فهو كذلك... ولو نسخ بالسنة فإن لم يأت قرآن
مثله، أو خير منه، فهو خلاف ما وعد الله...^٦

فإن الناسخ مهيمن على المنسوخ قاض عليه مقدم عليه، فينبغي أن
يكون مثله، أو خيراً منه، كما أخبر بذلك القرآن، ولهذا لما كان
القرآن مهيمناً على ما بين يديه من الكتاب، بتصديق ما فيه من حق، و
إقرار ما أقره، و نسخ ما نسخه، كان أفضل منه، فلو كانت السنة ناسخة
للكتاب لزم أن تكون مثله، أو أفضل منه...^٧

ومن الوجوه التي اعتمدها هو أن الصحابة والتابعين إذا ذكروا النسخ إنما

١. مجموع الفتاوى، ج ١٧، ص ١٩٥.

٢. سورة البقرة، آية ١٠٦.

٣. مجموع الفتاوى، ج ٢٠، ص ٣٩٩.

٤. سورة البقرة، آية ١٠٦.

٥. مجموع الفتاوى، ج ١٧، ص ١٩٥.

٦. مجموع الفتاوى، ج ١٧، ص ١٩٧.

يذكرون نسخ القرآن بالقرآن ولا يقولون بالسنة، قال ابن تيمية:

ومما يدل على المسألة أن الصحابة والتابعين الذين أخذ عنهم علم الناسخ و المنسوخ، إنما يذكرون نسخ القرآن بقرآن، لا يذكرون نسخه بلا قرآن بل بسنة، وهذه كتب الناسخ والمنسوخ المأخوذة عنهم إنما تتضمن هذا، وكذلك قول علي رضي الله عنه لقاضي: "هل تعرف الناسخ من المنسوخ في القرآن" فلو كان ناسخ القرآن غير القرآن لوجب أن يذكر ذلك أيضاً.^١

ومن الوجوه عدم الدليل من حديث وغيره على تحقق الناسخ بالحديث، قال: «وبالجملة فلم يثبت أن شيئاً من القرآن نسخ بسنة بلا قرآن»^٢ «وأيضاً فلا يعرف في شيء من آيات القرآن أنه نسخه إلا قرآن»^٣

ما يلزم من عدم نسخ السنة للقرآن

ونستنتج من ما ذكره ابن تيمية من عدم نسخ القرآن إلا بالقرآن أن ابن تيمية يقول بتحريف القرآن بالنقيصة، وتقريب ذلك بالبيان التالي:

إن ما ذكره ابن تيمية من أدلة على عدم صحة نسخ القرآن إلا بالقرآن تشمل جميع صور النسخ، فيشمل نسخ الحكم دون التلاوة، ونسخ التلاوة مع الحكم أو بدون الحكم، فالناسخ لتلاوة القرآن لا بد وأن يكون من القرآن، ومتى كان الناسخ لتلاوة القرآن ليس في القرآن الموجود فهذا يدل على تحريف القرآن بالنقيصة، والذي يظهر من بعض كلمات ابن تيمية الالتزام بصحة بعض الأحاديث المحمولة عند

١. مجموع الفتاوى، ج ١٧، ص ١٩٧.

٢. مجموع الفتاوى، ج ٢٠، ص ٣٩٧.

٣. مجموع الفتاوى، ج ١٧، ص ١٩٨.

غالب أهل السنة على نسخ التلاوة، فقال عند تعرضه للأقوال في عدد الرضعات التي توجب التحريم:

والأقوال الثلاثة مروية عن أحمد، لكن الأول أشهر عنه، لحديث عائشة الذي في الصحيحين: «كان مما نزل في القرآن عشر رضعات بحرمن، ثم نسخ ذلك بخمس رضعات، فتوفى رسول الله والأمر على ذلك»^١.

وفي مورد رجم الشيخ والشيخة إذا زنيا يصرح ابن تيمية بأن الناسخ لتلاوة القرآن لا يكون إلا من القرآن، قال ابن تيمية:

إن جلد الزاني ثابت بنص القرآن، وكذلك الرجم كان قد أنزل فيه قرآن يتلى، ثم نسخ لفظه وبقي حكمه، وهو قوله: «الشيخ، والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة، نكالا من الله، والله عزيز حكيم»^٢. وقد ثبت الرجم بالسنة المتواترة، وإجماع الصحابة، وبهذا يحصل الجواب عما يدعى من نسخ قوله تعالى: [وَاللَّاتِي يَأْتِيَنَّ الْأَفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ]^٣ الآية، فإن هذا إن قدر أنه منسوخ فقد نسخ قرآن، جاء بعده ثم نسخ لفظه، وبقي حكمه، منقولا بالتواتر، وليس هذا من موارد النزاع، فإن الشافعي، وأحمد، وسائر الأئمة يوجبون العمل بالسنة المتواترة المحكمة، وإن تضمنت نسخاً لبعض آي القرآن، لكن يقولون إنما نسخ القرآن بالقرآن لا بمجرد السنة^٤.

١. مجموع الفتاوى، ج ٣٤، ص ٥٩، ومصدر الحديث: صحيح مسلم، ج ١، ص ١٠٧٥، ح ١٤٥٢؛ سنن الترمذي، ج ٣، ص ٤٥٥، ح ١١٥٠؛ سنن أبي داود، ج ٢، ص ٢٢٣، ح ٢٠٦٢؛ سنن النسائي (المجتبى)، ج ٦، ص ١٠٠، ح ٣٣٠٧؛ سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٦٢٥، ح ١٩٤٢؛ سنن الدارمي، ج ٢، ص ٢٠٩؛ سنن الدار قطني، ج ٤، ص ١٨١، ح ٣٠، صحيح ابن حبان، ج ١٠، ص ٣٥، ح ٤٢٢١، وص ٣٦، ح ٤٢٢٢.

٢. مسند أحمد بن حنبل، ج ٥، ص ١٣٢، ح ٢١٢٤٥؛ صحيح ابن حبان، ج ١٠، ص ٢٧٤، ح ٤٤٢٩؛ مصنف عبد الرزاق، ج ٧، ص ٣٣٠، ح ١٣٦٣؛ السنن الكبرى للنسائي، ج ٤، ص ٢٧١، ح ٧١٥٠؛ السنن الكبرى للبيهقي، ج ٨، ص ٢١١، ح ١٦٦٨؛ المستدرک على الصحيحين، ج ٤، ص ٤٠٠، ح ٦٨٠٦؛ الأحاديث المختارة، ج ٣، ص ٣٧١، ح ١١٦٦.

٣. سورة النساء، آية ١٥.

٤. مجموع الفتاوى، ج ٢٠، ص ٣٩٨ - ٣٩٩.

فإذا كان الناسخ لتلاوة آية الرجم، وآية عدد الرضعات من القرآن وهو الناسخ - لهذه الآيات غير موجود في القرآن الموجود، فلا محيص من التزام ابن تيمية بسقوط الناسخ لهذه الآيات من القرآن، وهو التحريف بالنقيصة وإن لم يصرّح بذلك.

هذه خلاصة ما يراه ابن تيمية من أمور وقواعد عامة في اعتماده على الحديث.

منهج ابن تيمية في الحديث بشكل عام

منهج ابن تيمية في الحديث بشكل عام، وكيفية تعاظمي وتعامل ابن تيمية مع الحديث وإن كان بحثاً واسع النطاق، ولكن نشير هاهنا إلى موجز مختصر في منهجه، ويتركز البحث في منهجه بشكل عام في جهتين:

١. جهة تعامله مع الحديث من حيث المتن.

ويشتمل على الأمور التالية:

الأمر الأول: كثرة بيان الأحاديث الموضوعية

الأمر الثاني: عدم الدليل الصالح على الوضع

الأمر الثالث: عدم التزامه نص الحديث

٢. جهة تعامله مع الحديث من حيث السند.

ويشتمل على الأمور التالية:

الأمر الأول: قطعية ما اتفق عليه الصحيحان

الأمر الثاني: التخلف عن الخبر الواحد العدل

الأمر الثالث: اعتماد السند الضعيف من دون أن ينبّه على ذلك

الأمر الرابع: تضعيف أحاديث أسانيداً معتبرة

الجهة الأولى: تعامل ابن تيمية مع متن الحديث

تعامل ابن تيمية مع الحديث من حيث المتن له ارتباط وثيق مع تعامله مع

السند، فقد يضعف الحديث؛ لعدم توافق اعتقاده مع مضمون متن الحديث، وقد يعتمد حديثاً يتفق مضمونه مع اعتقاده، مع أن سند الحديث فيه ضعف، وسوف يتضح كيف تعامله مع السند في بحث تعامله مع المتن، ولكن وحيث كان التفريق بين موضوع البحث في السند والبحث في المتن لا يخلو من فائدة فرقنا بين الموضوعين، ونلخص البحث في منهج ابن تيمية مع متن الحديث في الأمور التالية:

الأمر الأول: كثرة بيان الأحاديث الموضوعة

الأمر الثاني: عدم الدليل الصالح على الوضع

الأمر الثالث: عدم التزامه نص الحديث

الأمر الأول: بيان كثرة الأحاديث الموضوعة

من منهج ابن تيمية في متون الأحاديث كشف الموضوع منها، وقد ذكر ذكره للأحاديث الموضوعة في نظره، لكن سنذكر بطلان بعض مناهجه في إثبات أن الحديث موضوع، وفيما يلي نذكر بعض الأمثلة مما ذكره مما يعتقد أنه من الأحاديث الموضوعة:

١. ما يرويه بعضهم عن النبي ﷺ أنه انشد منشد:

قد لسعت حية الهوى كبدي فلا طبيب لها ولا راقى

إلا الحبيب الذي شغفت به فعنده رقتي وترياقى

وأن النبي ﷺ تواجد حتى سقطت البردة عن منكبه. كذب باتفاق أهل

العلم بالحديث.^١

١. مجموع الفتاوى، ج ١١، ص ١٦٨، وقال الذهبي في ترجمة عمار بن إسحاق (أحد رجال إسناده هذا الحديث) كأنه واضع هذه الخرافة التي فيها لسعت حية الهوى كبدي فإن الباقر ثقات (ميزان الاعتدال، ج ٥، ص ١٩٨).

الظاهر إن التمسك بضرورة عدم صدور الأمور اللهوية من الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم، وأنهم في غاية التنزيه عن هذه الأمور أولى من التمسك بالإجماع أهل العلم، إذ أن الإجماع مسند إلى هذه الضرورة في بطلان هذا الحديث.

٢. ما يرويه بعضهم من أنه - أي رسول الله ﷺ - مزق ثوبه، وأن جبريل أخذ قطعة منه، فعلقها على العرش. قال ابن تيمية: فهذا وأمثاله مما يعرف أهل العلم والمعرفة برسول الله أنه من أظهر الأحاديث كذباً عليه.^١

والكلام مع ابن تيمية في هذا الحديث كالكلام في الحديث السابق.

٣. ما روي من قوله ﷺ «لاقوني بنياتكم ولا تلاقوني بأعمالكم». موضوع.^٢ ولم يأت ابن تيمية على بطلان هذا الحديث بدليل سوى عدم معرفة هذا القول من النبي صلى الله عليه وآله، وأنه غير موجود في كتب الحديث،^٣ لكن عدم الوجود لا يدل على عدم الصدور، ويمكن حمل الحديث على أن العمل المجرد عن النية غير نافع لاستحقاق ثواب الآخرة.

٤. ما يروونه عن عمر، أنه قال: «كان النبي ﷺ وأبو بكر يتحدثان، وكنت بينهما كالزنجي». كذب موضوع باتفاق أهل العلم بالحديث.^٤ لم يذكر الوجه في بطلان الرواية سوى ما يدعيه من الاتفاق.

٥. وما يذكر عن ابن عباس رضي الله عنهما، أنه قال: «إن آدم عليه السلام نزل من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد، السندان، والكلبتان، والمنقعة، والمطرقة، والإبرة». كذب لا يثبت مثله.^٥

ولم يذكر الوجه على ما يدعيه في هذا الحديث.

١. مجموع الفتاوى، ج ١١، ص ١٦٨.

٢. تذكرة الموضوعات، ص ١٨٨.

٣. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٣٨٣.

٤. مجموع الفتاوى، ج ١١، ص ١٦٨.

٥. مجموع الفتاوى، ج ١٢، ص ٢٥٢.

٦. الحديث الذي رواه الثعلبي، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ: «إن الله أنزل أربع بركات من السماء إلى الأرض، فأنزل الحديد والماء والنار والملح». حديث موضوع مكذوب.^١

وذكر أن الوجه في ذلك، هو أن في السند سيف بن أخت سفيان الثوري، وهو من الكذابين المعروفين بالكذب،^٢ ولكن من الواضح أن مجرد وجود أحد الكذابين في رجال السند لا يدل على أن الحديث موضوع، على أن ابن تيمية يقر بأن مجرد ضعف الحديث لا يوجب كونه غير صادر، كما تقدم في مورد الحديث الذي يعرف كذبه على مبناه.

٧. حديث فضائل السور في القرآن سورة سورة، الذي رواه الثعلبي والواحدي والزمخشري. موضوع.^٣

٨. ما يروى بأن النبي ﷺ قد صلى في أرض طيبة عند الإسراء، حين ما قال له جبرائيل: «انزل هذه أرض طيبة انزل فصل هذا مكان أهلك انزل فصل» كذب موضوع، فإنه لم يصل إلا في المسجد الأقصى كما هو ثابت.^٤ وجه ابن تيمية غير تام، فإن ثبوت أنه صلى في المسجد الأقصى لا يثبت كون صلاته كانت منحصرة فيه واقعاً، وإن لم يثبت لنا في الظاهر أنه صلى في المدينة، وذلك لما هو معروف من القاعدة الأصولية: من أن ثبوت شيء لشيء لا ينفي ما عداه.

٩. ما يروى أن النبي صلى الله عليه وآله قال في حديث قدسي: «كنت كنزاً لا أعرف، فأجبت أن أعرف، فخلقت خلقاً فعرفتهم بي، فبي عرفوني»

١. المصدر.

٢. المصدر.

٣. مجموع الفتاوى، ج ١٣، ص ٣٥٤.

٤. مجموع الفتاوى، ج ١٧، ص ٤٦٤.

ليس من كلام النبي ﷺ وإنه من الأحاديث الموضوعة.^١

وجه ابن تيمية عدم وجود الحديث في مصادر الحديث، حيث لا إسناد للحديث لا ضعيف ولا قوي، ولكن مجرد عدم الوجدان لا يدل على عدم الوجود، هذا أولاً، وثانياً مضمون الحديث مطابق للواقع بالوجدان، فإنه سبحانه قبل خلق الخلق لا يعرفه؛ أحد لعدم وجود أحد غيره سبحانه، ومعرفته سبحانه وتعالى كانت به، وهو الذي دلّ على نفسه بنفسه، ولم يأت ابن تيمية بدليل قاطع على الوضع.

١٠. ما يروى بأن النبي ﷺ قال: «اتخذوا مع الفقراء أيادي فإن لهم في غد دولة، وأي دولة، الفقر فخري وبه أفتخر». باطل.^٢

١١. ما يروي أن النبي ﷺ قال: «اللهم إنك أخرجتني من أحب البقاع إلي، فاسكني أحب البقاع إليك». باطل كذب، بل قال لمكة: «إنك أحب بلاد الله إلي»، وقال إنك لأحب البلاد إلى الله.^٣

وجه ابن تيمية هو عدم وجود الحديث في كتب المسلمين.

١٢. وما يروونه «لا تكرهوا الفتنة فإن فيها حصاد المنافقين». هذا ليس معروفاً عن النبي ﷺ.^٤

والمعنى صحيح إن كان المراد من الفتنة هو البلاء والامتحان، كما قال الله تعالى: [أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ].^٥

١. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ١٢٢؛ النبوات، ص ٨٨.

٢. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ١٢٣.

٣. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ١٢٥.

٤. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ١٢٦، وقال ابن حجر في فتح الباري: أخرجه أبو نعيم من حديث علي بلفظ «لا تكرهوا الفتنة في آخر الزمان فإنها تبين المنافقين»، وفي السند ضعيف ومجهول (فتح الباري، ج ١٣، ص ٤٤)؛ كشف الخفاء ج ٢، ص ٣٥٩.

٥. سورة العنكبوت، آية ٢.

وما يروونه عن النبي ﷺ أنه قال لسلمان الفارسي وهو يأكل العنب: دو دو
يعنى عنبتين عنبتين. هذا ليس من كلام النبي وهو باطل.^١

١٣. ما يروى عن النبي ﷺ: «بأن الحيض للجارية البكر ثلاثة أيام،
وأكثره خمسة عشر». موضوع كذب باتفاق علماء الحديث.^٢

١٤. الحديث الذي يروي حال وفاة النبي ﷺ، قال ابن تيمية فيه:
الحديث الطويل الذي روى في قصة موت النبي، وأنه - يعني ملك الموت -
طرق الباب، فخرج إليه واحد بعد واحد، وأنهم لما عرفوا أنه ملك الموت
خضعوا له، هو أيضاً من الكذب، باتفاق أهل المعرفة بالحديث، مع أنه قد
رواه الطبراني،^٣ من حديث عبد المنعم بن إدريس، عن أبيه، من حديث
وهب بن منبه، عن ابن عباس، وعبد المنعم هذا معروف بالأكاذيب.^٤

والغريب من ابن تيمية هنا مع أنه يقول على أن أهل المعرفة بالحديث
متفقون على كذب هذا الحديث، وفي نفس كلامه هذا يقول رواه الطبراني،
فهو إما ناقض نفسه، وإما أنه يريد إخراج الطبراني عن أهل المعرفة بالحديث.
١٥. عن ابن عباس، عن النبي ﷺ أنه قال: «يا أهل مكة لا تقصروا في
أقل من أربعة برد من مكة إلى عسفان»^٥ وهذا إلى ما يعلم أهل المعرفة

١. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ١٢٧.

٢. مجموع الفتاوى، ج ٢١، ص ٦٢٣، في سند الحديث الحسين بن علوان وهو متروك، ومنهم بالوضع
والكذب (كتاب المجروحين ج ١، ص ٢٤٥، رقم ٢٢٥؛ كتاب الهداية في تخريج أحاديث الهداية
ج ١ ص ٨٥).

٣. المعجم الكبير، ج ٣، ص ٥٨ - ٦٥، ح ٢٦٧٦.

٤. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٣٦٦.

٥. هذا الحديث في مقام بيان مقدار المسافة التي توجب التقصير، والمراد من برد هو البريد من
المسافة، وهو يعادل أربعة فراسخ فكون المسافة المشروطة في التقصير في الصلاة هي ستة عشر
فرسخاً على هذا الحديث، والحديث رواه: الطبراني في المعجم الكبير، ج ١١، ص ٩٦، ح ١١١٦٢؛
والدارقطني في سننه، ج ١، ص ٣٨٧، ح ١ في باب قدر المسافة التي تقصر في مثلها الصلاة؛
والبيهقي في سننه، ج ٣، ص ١٣٧، ح ٥١٨٧.

بالحديث أنه كذب على النبي ﷺ لكن هو من كلام ابن عباس افترى على رسول الله ﷺ.^١

وليس بغريب من ابن تيمية أنه يرمي ابن عباس بالافتراء على رسول الله صلى الله عليه وآله، والمعنى إن لم يكن صحيحاً على نحو الق قطع، فإنه يمكن أن يكون موضوعاً على ابن عباس، أو أنه وقع التصحيف في الحديث عن طريق الخطأ، على أن في سند الحديث عبد الوهاب بن مجاهد يرويه عن أبي مجاهد المفسر المعروف ويرويه أيضاً عن عطاء، وعبد الوهاب بن مجاهد لم يوثق، فكان من المناسب تضعيف الحديث لذلك، كما فعل ابن حجر العسقلاني،^٢ لا أن يتهم ابن عباس بالافتراء على الرسول صلى الله عليه وآله.

١٦. حديث «من عرف نفسه عرف ربه». قال ابن تيمية فيه:

ليس هذا من كلام النبي صلى الله عليه وسلم، ولا هو في شيء من كتب الحديث، ولا يعرف له إسناده، ولكن يروى في بعض الكتب المتقدمة إن صح: «يا إنسان اعرف نفسك تعرف ربك» وهذا الكلام سواء كان معناه صحيحاً أو فاسداً لا يمكن الاحتجاج بلفظه، فإنه لم يثبت عن قائل معصوم، لكن إن فسر بمعنى صحيح عرف صحة ذلك المعنى، سواء دل عليه هذا اللفظ أو لم يدل، وإنما القول الثابت ما في القرآن، وهو قوله تعالى: [وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ] فهو يدل على أن نسيان الرب موجب لنسيان النفس.^٣

ويرد على ابن تيمية أنه قد تقدم منه أن جعل من القرائن على صحة الخبر أنه له شواهد من الكتاب والسنة، وهنا ينفي أن يكون الخبر من كلام النبي صلى الله عليه وآله وإن كان عليه شاهد من القرآن، فناقض نفسه.

١. مجموع الفتاوى، ج ٢٤، ص ١٢٧.

٢. فتح الباري، ج ٢، ص ٥٦٦.

٣. سورة الحشر، آية ١٩.

٤. مجموع الفتاوى، ج ١٦، ص ٣٤٩؛ تذكرة الموضوعات، ص ١١.

الاعتماد على ابن تيمية في معرفة الموضوع

وقد أعتمد على ابن تيمية في بيانه للموضوع من الحديث جملة ممن تأخر عنه، ممن كان شأنه التقليد، ومنهم من ألف لبيان حال الأحاديث، وأنها موضوعة أو لا، ومن هؤلاء:

١. محمد بن طاهر الهندي الفتني، المتوفى سنة ٩٨٦هـ^١ في كتابه تذكرة الموضوعات.^٢

٢. علي بن سلطان محمد الهروي القاري الحنفي المتوفى سنة ١٠١٤هـ^٣ اعتمد عليه في كتابه المصنوع في معرفة الحديث الموضوع.^٤

٣. إسماعيل بن محمد العجلوني الدمشقي الشهير بالجراحي الشافعي المتوفى سنة ١١٦٢هـ^٥ اعتمد عليه في كتابه كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس.^٦

وقد اعتمد عليه في بعض الموارد جملة من العلماء، مثل ابن القيم،^٧ وابن كثير،^٨ وابن حجر العسقلاني.^٩

١. شذرات الذهب، ج ٨، ص ٤١٠؛ الأعلام، ج ٦، ص ١٧٢.

٢. تذكرة الموضوعات، ص ١١، ص ١٨، ص ٢٠، ص ٢٨، ص ٢٩، ص ٣٠، ص ٣١، ص ٥٨، ص ٦٧، ص ٧٦، ص ٨١، ص ٨٦، ص ٩٢، ص ٩٣، ص ١٢٥، ص ١٣٤، ص ١٤٤، ص ١٥٢، ص ١٥٣، ص ١٧٨، ص ١٩٧، ص ٢٢٢.

٣. معجم المؤلفين، ج ٧، ص ١٠٠.

٤. المصنوع في معرفة الحديث الموضوع، ص ٥٨، ح ٣٥، ص ١١٠، ح ١٥١، ص ١٣١، ح ٢١٧، ص ١٤٤، ص ٢٣٦، ص ١٤٧، ح ٢٤٨، ص ١٦٤، ح ٢٩٣، ص ١٨٤، ح ٣٣٦، ص ١٨٩، ح ٣٤٩، ص ١٩٠، ح ٣٥٣، ص ٢٠٢، ح ٣٨٣، ص ١١٣، ح ٤٠٩، ص ٢٢٠، ح ٤١٨، ص ٢٦٣، ح ٤٦٨.

٥. إيضاح المكنون، ج ١، ص ٧٨.

٦. كشف الخفاء، ج ١، ص ١٩٧، ح ٥١٤، ص ٢٧٥، ح ٧٢٣، ص ٥٣٧، ح ١٤٤٥، ج ٢، ص ١١٣، ح ١٨٣٥، ص ١٢٩، ح ١٨٨٥، ص ١٧١، ح ٢٠١١، ص ١٧٣، ح ٢٠١٦، ص ١٨٤، ح ٢٠٢٤، ص ١٩٨، ص ٢٠٨٧، ص ٢٥٥، ح ٢٢٥٦، ص ٣٢٩، ح ٢٤٩٠، ص ٣٤٣، ح ٢٥٣٢، ص ٣٥٤، ح ٢٥٦٣، ص ٤٢١، ح ٢٨١٠، ص ٥١٨، ح ٣١٨٦.

٧. زاد المعاد، ج ١، ص ٣١١ - ٤٦٤ - ٤٧٢؛ حاشية ابن القيم، ج ٨، ص ١١٠.

٨. تفسير ابن كثير، ج ١، ص ٥٢٩.

٩. تلخيص التحبير، ج ٣، ص ١٠٩؛ لسان الميزان، ج ٢، ص ٧٥.

الأمر الثاني: عدم استناده إلى دليل صالح على دعوى وضع الحديث في كثير من الموارد عند بيان ابن تيمية أن الحديث موضوع لا يذكر الدليل الصحيح على وضعه، بدرجة نستطيع أن نقول أن من منهجه عدم الالتزام بالدليل الصحيح في دعوى الوضع للحديث، وما يذكره من دليل لا يصلح أن يكون دليلاً، نعم في بعض الموارد يصح كلامه، والبحث في ما يقوله مفصلاً يتطلب المطولات، حيث كثرة الموارد التي يكون فيها دليله غير متلائم وأهل العلم، بل لا يستحق الرد عليها لبطلانها، ولكن سوف نتعرض موجزاً هنا إلى بعض النماذج التي لا دليل على أنها موضوعة، وادّعى أنها موضوعة، بل قد يكون الدليل على عدم وضعها، وكما سوف نتعرض لذلك عند بيان منهجه في أحاديث فضائل أهل البيت عليهم السلام.

فمن الأحاديث التي وصف أنها موضوعة - ولا دليل يصلح على كلامه، بل نقوم بنقده على وصفه لها بالموضوعة أو بقوله أنها كذب - ما يلي:

١. الأحاديث الدالة على الجهر بالبسملة في الصلاة، قال ابن تيمية: والموضوعات في كتب التفسير كثيرة، مثل الأحاديث الكثيرة الصريحة في الجهر بالبسملة، وحديث علي الطويل في تصدقه بالخاتم في الصلاة... الخ.^١

رده في حديث الجهر بالبسملة
ويرد عليه، أن من الأحاديث الدالة على الجهر بالبسملة ما أخرجه النسائي في سننه، قال النسائي:

أخبرنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، عن شعيب، حدثنا الليث، حدثنا خالد، عن أبي هلال، عن نعيم المجرم، قال: ثم صليت وراء أبي

١. مجموع الفتاوى، ج ١٣، ص ٣٥٤، وفي مورد آخر قال: أحاديث الجهر بالبسملة لم يصح منها شيء عن الرسول صلى الله عليه وآله. (مجموع الفتاوى، ج ٤، ص ٤١٧).

هريرة، فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم، ثم قرأ بأم القرآن، حتى إذا بلغ
المغضوب عليهم ولا الضالين، فقال آمين، فقال الناس آمين، ويقول
كلما سجد: الله أكبر، وإذا قام من الجلوس في الاثنتين قال: الله أكبر،
وإذا سلم قال: والذي نفسي بيده إني لأشبهكم صلاة برسول الله ﷺ.^١
فهم الجمهور بأن هذا الحديث دال على الجهر بالبسملة،^٢ لأن المأتمين
سمعوا أبا هريرة إمام الجماعة يقرأ بالبسملة، وشهد أن صلاة رسول الله ﷺ
شبيهة بصلاته، وابن حبان أورد الخبر في صحيحه بعد عنوان ذكر ما يستحب
للإمام أن يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم،^٣ والحديث أخرجه ابن خزيمة في
صحيحه،^٤ والدارقطني في سننه، وقال: صحيح رواه كلهم ثقات،^٥ والبيهقي
في سننه، وقال: وهو إسناد صحيح وله شواهد،^٦ والحاكم في المستدرك،^٧
وقال: حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه.^٨
ومن الأحاديث الدالة على الجهر بالبسملة ما روي عنه ﷺ من أنه كان
يجهر بالبسملة.^٩
وقال محيي الدين النووي:

١. سنن النسائي (المجتبى)، ج ٢، ص ١٣٤، ح ٩٠٥.
٢. لاحظ تفسير ابن كثير، ج ١، ص ١٧، ففي كلامه دلالة على أن الجمهور فهموا أن أبا هريرة
جهر بالبسملة.
٣. صحيح ابن حبان، ج ٥، ص ١٠٠، ح ١٧٩٧، وأورد الخبر في مورد آخر من غير أن يكون تحت
ذلك العنوان ص ١٠٤ من نفس الجزء ح ١٨٠١.
٤. صحيح ابن خزيمة، ج ١، ص ٢٥١، ح ٤٩٩، وفي ص ٣٤٢، ح ٦٨٨.
٥. سنن الدارقطني، ج ١، ص ٣٠٥، ح ١٤.
٦. سنن البيهقي الكبير، ج ٢، ص ٤٦، ح ٢٢٢٣.
٧. المستدرك على الصحيحين، ج ١، ص ٣٥٧، ح ٨٤٩.
٨. المستدرك على الصحيحين، ج ١، ص ٣٢٦، ح ٧٥٠، وقال فيه: وهذا إسناد، وفي ص ٣٥٧، ح ٨٥٠
وص ٣٥٨، ح ٨٥٣، وقال في سننه: رواة هذا الحديث عن آخرهم ثقات؛ سنن الدارقطني، ج ١،
ص ٣٠٢، ح ٢، و ٤، وص ٣٠٣، ح ٥، و ٦، و ٧، ص ٣٠٤، ح ٩، و ١٠، ص ٣٠٣، ح ١٢، ص ٣٠٧،
ح ٢٠، وص ٣٠٨، ح ٢٤، و ٦٦، ص ٣١٠، ح ٣١، ٣٢، ٣٠، مصنف عبد الرزاق، ج ٢، ص ٩١، ٢٦١٤؛
المعجم الأوسط، ج ١، ص ١٥، ح ٣٥؛ المعجم الكبير، ج ١٠، ص ٢٧٧، ح ١٠٦٥١، و ج ١١،
ص ١٨٥، ح ١١٤٤٢.

قال ابن خزيمة في مصنفه: فأما الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة فقد صح وثبت عن النبي ﷺ بإسناد ثابت متصل، لا شك ولا ارتياب عند أهل المعرفة بالأخبار في صحة سنده واتصاله، فذكر هذا الحديث، ثم قال: فقد بان وثبت أن النبي ﷺ وسلم كان يجهر بيسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة... الخ.^١

وقد عدَّ هذا الحديث من الحديث المتواتر، حيث أورد في كتاب نظم المتناثر في الحديث المتواتر.^٢

ومع كل هذا يظهر جلياً، فساد كلام ابن تيمية من أن أحاديث الجهر بالبسملة من الموضوعات، وأما حديث تصدق أمير المؤمنين بالخاتم فسوف يأتي إن شاء الله في ضمن منهجه مع أحاديث فضائل أهل البيت عليهم الصلاة والسلام.

٢. حديث «أول ما خلق الله سبحانه وتعالى العقل، فقال: أقبل فأقبل، ثم قال: أدبر فأدبر، ثم قال: ما خلقت شيئاً أحسن منك، بك آخذ، وبك أعطي».^٣

قال ابن تيمية في هذا الحديث:

وما يرووه عن النبي إن الله خلق العقل، فقال له: أقبل فأقبل، ثم قال له: أدبر فأدبر، فقال وعزتي جلالي ما خلقت خلقاً أشرف منك، فبك آخذ وبك أعطي. هذا الحديث باطل موضوع باتفاق أهل العلم بالحديث.^٤

رده في حديث أول ما خلق الله العقل

الحديث إن كان ضعيفاً فلا يدل ذلك على أنه موضوع، ونقل العجلوني في كشف الخفاء بعض أقوال العلماء في هذا الحديث، قال:

وقال السخاوي والسيوطي: رواه ابن أحمد في زوائد الزهد، عن الحسن يرفعه، وهو مرسل جيد الإسناد، ولا يلزم من رواية ابن المحبر أن يكون

١. المجموع في شرح المذهب، ج ٣، ص ٣٤٤.

٢. نظم المتناثر في الحديث المتواتر، ص ٨٨.

٣. حلية الأولياء، ج ٧، ص ٣١٨؛ الفردوس بمأثور الخطاب، ج ١، ص ١٣؛ مجمع الزوائد، ج ٨، ص ٢٨.

٤. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ١٢٢ - ١٢٣، وص ٣٣٦، ولاحظ ج ١١، ص ٢٣٠، وج ٢٧، ص ٢٤٢.

موضوعاً، لا سيما وقد رواه الأئمة بغير إسناد ابن المحبر، فليس الحديث بموضوع.^١

٣. ما روي في صلاة التسبيح، قال ابن تيمية:
صلاة التسبيح كذب على أصح الوجهين.^٢

رد قوله في صلاة التسبيح

لا دليل على كلامه هذا، فصلاة التسبيح رويت من عدة طرق الجمهور، فمنها ما رواه ابن عباس في أن الرسول ﷺ علمها عمه العباس، وقد أخرجه أبو داود في سننه،^٣ وابن ماجه في سننه،^٤ وأخرجه ابن خزيمة في صحيحه،^٥ وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير،^٦ وأخرجه الحاكم في المستدرک بثلاثة طرق،^٧ وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى، والصغرى، وفي شعب الإيمان.^٨
ومنها ما رواه أبو رافع عن الرسول ﷺ، في تعليمه للعباس صلاة التسبيح، أخرجه الترمذي،^٩ وابن ماجه،^{١٠} والبيهقي،^{١١} وقال البيهقي في مورد آخر، ورواه جماعة من المشهورين عن محمد بن رافع.^{١٢}
ومنها ما رواه مالك بن أنس عن النبي ﷺ أنه علم أم سليم كلمات تقولها في

١. كشف الخفاء، ج ١، ص ٢٧٥.

٢. منهاج السنة، ج ٧، ص ٣٤٣.

٣. سنن أبي داود، ج ٢، ص ٢٩، ح ١٢٩٧.

٤. سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٤٤٣، ح ١٣٨٧.

٥. صحيح ابن خزيمة، ج ٢، ص ٢٢٣، ح ١٢١٦.

٦. المعجم الكبير، ج ١١، ص ٢٤٣، ح ١١٦٢٢.

٧. المستدرک على الصحيحين، ج ١، ص ٤٦٣ - ٤٦٤، ح ١١٩٢ - ١١٩٤ - ١١٩٥.

٨. السنن الكبرى، ج ٣، ص ٥١، ح ٤٦٩٥؛ السنن الصغرى، ص ٤٩١، شعب الإيمان، ج ١، ص ٤٢٧، ح ٦١٠؛ الترغيب والترهيب للمنذري، ج ١، ص ٢٦٧، ح ١٠١٠، مجمع الزوائد، ج ٢، ص ٢٨١.

٩. سنن الترمذي، ج ٢، ص ٣٤٨، ح ٤٨٢.

١٠. سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٤٤٢، ح ١٣٨٦.

١١. السنن الصغرى للبيهقي، ص ٤٩٠، ح ٩٦٢، شعب الإيمان، ج ١، ص ٢٦٩، ح ١٠١١.

١٢. لسنن الكبرى للبيهقي، ج ٣، ص ٥٢، في ذيل حديث ح ٤٦٩٧.

صلاتها، أخرجه الترمذي في سننه،^١ والحاكم النيسابوري، علّق عليه بقوله:
حديث أنس بن مالك صحيح على شرط مسلم، وشاهده حديث اليمنين
في صلاة التسبيح.^٢

ومنها ما رواه عبد الله بن عمر من أن رسول الله ﷺ قد علم جعفر بن
عبدالمطلب رضوان الله تعالى عليه صلاة التسبيح، أخرجه الحاكم
النيسابوري،^٣ وقال الحاكم:

وقد صحت الرواية عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول
الله ﷺ علّم ابن عمه جعفر بن أبي طالب هذه الصلاة، كما علّمها عمه
العباس رضي الله عنه.^٤

وروى حديث تعليم الرسول ﷺ جعفر صلاة التسبيح عروة بن مريم
الأنصاري، أخرجه أبو داود في سننه،^٥ والبيهقي في سننه.^٦

ومنها ما رواه عبد الله بن عمرو بن العاص لتعليم الرسول ﷺ صلاة
التسبيح للعباس، أخرجه أبو داود في سننه^٧ والبيهقي في سننه الصغرى
والكبرى وفي شعب الإيمان.^٨

وذكر ابن حجر العسقلاني قول الدار قطني، وهو: وأصح شيئاً في فضل
الصلاة صلاة التسبيح.^٩

وقال شمس الدين في عون المعبود:

وممن صحح الحديث ابن مندة، وألف في تصحيحه كتاباً،

١. سنن الترمذي، ج ٢، ص ٣٤٧، ح ٤٨١.

٢. المستدرك للحاكم، ج ١، ص ٤٦٢، ح ١١٩١.

٣. المستدرك، ج ١، ص ٤٦٤، ح ١١٩٦.

٤. المستدرك على الصحيحين، ج ١، ص ٤٦٤، في ذيل حديث ح ١١٩٥.

٥. سنن أبي داود، ج ٢، ص ٣٠، ح ١٢٩٩.

٦. السنن الكبرى للبيهقي، ج ٣، ص ٥٢، ح ٤٦٩٩.

٧. سنن أبي داود، ج ٢، ص ٢٩، ح ١٢٩٨.

٨. السنن الكبرى، ج ٣، ص ٥٢، ح ٤٦٨٩؛ السنن الصغرى، ص ٤٩١؛ شعب الإيمان، ج ١، ص ٤٢٨ -

٤٢٩، ح ٦١١، وح ٦١٢.

٩. تلخيص التحبير، ج ٢، ص ٧.

والآجري، والخطيب، وأبو سعيد السمعاني، وأبو موسى المديني،
وأبو الحسن بن الفضل، والمنذري، وابن الصلاح، والنووي في
تهذيب الأسماء وآخرون.^١

وقال المنذري المتوفى سنة ٦٥٦هـ في الترغيب والترهيب:

وقد روي هذا الحديث^٢ من طرق كثيرة، وعن جماعة من الصحابة،
وأمثها حديث عكرمة، وقد صححه جماعة منهم الحافظ أبو بكر
الآجري، وشيخنا أبو محمد عبد الرحيم المصري، وشيخنا الحافظ أبو
الحسن المقدسي رحمهم الله تعالى.^٣

والذي يظهر لي أن ابن تيمية إنما تابع ابن الجوزي في كون الحديث الدال
على صلاة التسبيح من الموضوعات،^٤ وقد نقد جماعة من العلماء ابن
الجوزي على ذلك، فنقل عن ابن حجر العسقلاني أنه قال: أساء ابن الجوزي
بذكر هذا الحديث في الموضوعات،^٥ وقال الحافظ عمر بن علي الملقن
المتوفى سنة ٨٠٤هـ وغلط ابن الجوزي حيث ذكرها^٦ في الموضوعات،^٧ وقال
الحافظ محمد الشربيني الخطيب المتوفى سنة ٩٧٧هـ: ووهم ابن الجوزي
فعده من الموضوعات،^٨ وقال الزركشي: وغلط ابن الجوزي بلا شك في جعله
من الموضوعات.^٩

تمسك ابن الجوزي في كون حديث صلاة التسبيح من الموضوعات أن في

١. عون المعبود، ج ٤، ص ١٢٤.

٢. الحديث الذي فيه تعليم الرسول صلى الله عليه وآله عمه العباس صلاة التسبيح.

٣. الترغيب والترهيب، ج ١، ص ٢٦٨.

٤. الموضوعات، ج ٢، ص ١٤٥.

٥. عون المعبود، ج ٤، ص ١٢٤.

٦. أي صلاة التسبيح.

٧. خلاصة البدر المنير، ج ١، ص ١٦٥.

٨. مغني المحتاج، ج ١، ص ٢٢٥.

٩. عون المعبود، ج ٤، ص ١٢٥.

أحد أسانيده موسى بن عبد العزيز، وقال أنه مجهول،^١ وقد ذكر صاحب عون المعبود الرد عليه حيث قال: وقوله أن موسى بن عبد العزيز مجهول لم يصب، فإن ابن معين^٢ والنسائي^٣ وثقه^٤.

جملة من العلماء غير ما تقدم أخذوا صلاة التسبيح أخذ المسلمات، منهم الديلمي المتوفى سنة ٥٠٩هـ قال في مسند الفردوس: صلاة التسبيح أشهر الصلوات وأصحها إسناداً، نقله شمس الدين في عون المعبود.^٥

ومنهم أبو بكر الكاشاني المتوفى سنة ٥٨٧هـ قال في بدائع الصنائع: صلاة التسبيح توارثتها الأمة.^٦

ومنهم ابن النجيب المصري المتوفى سنة ٩٧٠هـ قال في البحر الرائق: وأما صلاة التسبيح فقد أوردتها الثقات، وهي صلاة مباركة فيها ثواب عظيم ومنافع كثيرة.^٧

ومنهم علاء الدين الحصفكي المتوفى سنة ١٠٨٨هـ قال عند عرضه للصلوات المستحبة وعدد الركعات فيها في الدر المختار: وأربع صلاة التسبيح، وفضلها عظيم.^٨

فيتضح مع كل ما تقدم بشكل جلي غلط ابن تيمية في دعواه بأن حديث

١. الموضوعات، ج ٢، ص ١٤٥.

٢. ذكر الرازي جواب ابن معين حينما سئل عن موسى بن عبد العزيز، فقال ابن معين: قال القنباري: لا أرى به بأساً. الجرح والتعديل، ج ٨، ص ١٥١، وقال ابن شاهين: موسى بن عبد العزيز ثقة، قاله يحيى. تاريخ أسماء الثقات، ص ٢٢٣.

٣. قال ابن معين لا أرى له بأساً، وقال النسائي: ليس به بأس. ميزان الاعتدال، ج ٤، ص ٢١٣، برقم ٨٨٩٣.

٤. عون المعبود، ج ٤، ص ١٢٤.

٥. عون المعبود، ج ٤، ص ١٢٤.

٦. بدائع الصنائع، ج ١، ص ٢١٦.

٧. البحر الرائق، ج ٢، ص ٥٢.

٨. الدر المختار ج ٢، ص ٢٨.

صلاة التسييح كذب.

٤. ما روي عن عائشة أنها اعتمرت مع رسول الله ﷺ من المدينة إلى مكة، وحين وصلا مكة قالت: «يا رسول الله بأبي أنت وأمي قصرت وأتممت، وأفطرت وصمت؟ قال: أحسنت يا عائشة، وما عاب عليّ»^١.
في مجموع الفتاوى قال ابن تيمية:

الحديث الذي فيه أنها اعتمرت معه في رمضان، وقالت أتممت وصمت؟ فقال: أحسنت، خطأ محض، فعلم قطعاً أنه باطل لا يجوز لمن علم حاله أن يرويه عن النبي، لقوله: من روى عنى حديثاً، وهو يرى أنه كذب، فهو أحد الكاذبين^٢.

وذكر ابن القيم الجوزية أنه سمع من شيخه ابن تيمية يقول: بأن هذا الحديث كذب على عائشة^٣.

رده في حديث صلاة عائشة في السفر

نرى هنا ابن تيمية يكذب الحديث، وسند الحديث صحيح، حيث إن النسائي يروي الحديث بسند صحيح ورجال السند كلهم موثقون، وإليك رجال سند الحديث، قال النسائي:

أخبرني أحمد بن يحيى الصوفي، قال: حدثنا أبو نعيم، قال: حدثنا العلاء بن زهير الأزدي، قال: حدثنا عبد الرحمن بن الأسود عن عائشة أنها اعتمرت مع رسول الله صلى الله عليه... الخ^٤.

وذكر المزي وغيره من علماء الرجال التوثيقات لرجال سلسلة سند هذا الحديث، فأحمد بن يحيى الصوفي الذي يروي عنه النسائي مباشرة وثقه

١. سنن النسائي، ج ٣، ص ١٢٢، ح ١٤٥٦.

٢. مجموع الفتاوى، ج ٢٤، ص ١٥٠.

٣. زاد المعاد، ج ١، ص ٤٧٢.

٤. سنن النسائي، ج ٣، ص ١٢٢، ح ١٤٥٦.

أبوحاتم، وقال النسائي لا بأس به،^١ وأورده ابن حبان في الثقات،^٢ والراوي الثاني من سلسلة السند أبو نعيم الفضل بن دكين بن حماد وثقه العجلي،^٣ ووثقه ابن حبان،^٤ ويعقوب بن شعبة،^٥ والراوي الثالث العلاء بن زهير وثقه ابن معين، وابن حبان،^٦ والراوي الرابع عبد الرحمن بن الأسود وثقه ابن معين، والعجلي، وابن حبان، والنسائي وابن خراش،^٧ وأما عائشة فهي من الصحابة، وهم في أسمى مراتب العدالة والتوثيق عند علماء العامة،^٨ وبذلك يظهر صحة السند.

وممن ذكر صحة السند القرطبي في تفسيره،^٩ وممن أخرج الحديث الدارقطني،^{١٠} والبيهقي.^{١١}

فلا يقبل تكذيب ابن تيمية لهذا الحديث، والغريب في ما ذكره من بعض الوجوه لرده هذا الحديث، حيث قال في عائشة:

١. تهذيب الكمال، ج ١، ص ٥١٨، ترجمة رقم: ١٢٤.
٢. الثقات، ج ٨، ص ٤٠، ترجمة رقم ١٢١٥٦.
٣. معرفة الثقات، ج ٢، ص ٢٠٥، رقم: ١٤٨٠.
٤. الثقات، ج ٧، ص ٣٩١، ترجمة رقم: ١٠٢٦١.
٥. تهذيب التهذيب، ج ٨، ص ٢٤٥، في ترجمة رقم: ٥٥٥؛ تهذيب الكمال، ج ٢٣، ص ٢٠٦، وقد ذكر عدة ممن يوثق أبو نعيم.
٦. الجرح والتعديل، ج ٦، ص ٣٥٥، ترجمة رقم ١٩٦٢؛ الثقات، ج ٧، ص ٢٦٥، رقم: ٩٩٩٣؛ تهذيب الكمال، ج ٢٢، ص ٤٩٦، ترجمة رقم: ٤٥٦٧.
٧. الجرح والتعديل، ج ٥، ص ٢٠٩، ترجمة رقم: ٩٨٦؛ معرفة الثقات، ج ٢، ص ٧٢، ترجمة رقم: ١٠٢٠؛ الثقات، ج ٥، ص ٧٨، ترجمة رقم: ٣٩٣٦؛ تهذيب التهذيب، ج ٦، ص ١٢٧، ترجمة رقم: ٢٨٨؛ تهذيب الكمال، ج ١٦، ص ٥٣٢، ترجمة رقم: ٣٧٥٨.
٨. قد ذكروا عدالة الصحابة في كتب الدراية مثل كتاب الكفاية في علم الدراية، ص ٤٦، وفي كتب الأصول مثل كتاب الأحكام للأمدي، ج ٢، ص ١٠٢.
٩. قال: وروى النسائي بسند صحيح أن عائشة اعترت مع رسول الله صلى الله عليه... الخ. تفسير القرطبي، ج ٥، ص ٣٥٩.
١٠. سنن الدارقطني، ج ٢، ص ١٨٨، ح ٣٩، ح ٤٠.
١١. السنن الكبرى، ج ٣، ص ١٤٢، ح ٥٢١٢ - ٥٢١٣ - ٥٢١٤، وقال البيهقي في ذيله ح ٥٢١٣، متصل وهو إسناد حسن.

فهو إنما تتعلم الإسلام وشرائعه من النبي، فكيف يتصور أن تصوم، وتصلّي معه في السفر خلاف ما يفعله هو، وسائر المسلمين، وسائر أزواجه، ولا تخبره بذلك حتى تصل إلى مكة، هل يظن مثل هذا بعائشة أم المؤمنين، وما بالها فعلت هذا في هذه السفرة دون سائر أسفارها معه، وكيف تطيب نفسها بخلافه من غير استئذانه، وقد ثبت عنها في الصحيحين^١ بالأسانيد الثابتة باتفاق أهل العلم أنها قالت: فرض الله الصلاة حين فرضها ركعتين، ثم أتمها في الحضر، وأقرت صلاة السفر على الفريضة^٢.

ولا يخفى أن هذه الوجوه مبنية على اجتهادات ظنية وأصول حدسية، مثل أصل نزاهة عائشة أم المؤمنين من مخالفة الرسول ﷺ، ولكنها خالفته في بعض الموارد ونزل في ذلك بعض آيات سورة التحريم، حيث قال تعالى: [إِنْ تَوْبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ] فقد أمرت بالتوبة للمخالفة، فدل ذلك على عدم صحة الأصل الذي اعتمد ابن تيمية في تلك الوجوه على تكذيب الصحيح، وابن تيمية مع إقراره بأن عائشة تقول: "فرض الله الصلاة حين فرضها ركعتين، ثم أتمها في الحضر، وأقرت صلاة السفر على الفريضة"^٣ يعترف بأنها بعد حياة الرسول صلى الله عليه وآله كانت تتم الصلاة في السفر لما حصل لها من الاجتهاد وأنها تأولت، حيث قال:

فهي لما أتمت الصلاة بعد موت النبي لم تحتج بأنها فعلت ذلك على عهد النبي صلى الله عليه وسلم، ولا ذكر ذلك أخبر الناس بها عروة ابن أختها، بل اعتذرت بعذر من جهة الاجتهاد، كما رواه النيسابوري، والبيهقي^٤، وغيرهما، بالأسانيد الثابتة، عن وهب بن جرير، ثنا شعبة، عن هشام بن عروة، عن أبيه عن عائشة، أنها كانت تصلي في السفر أربعاً، فقلت: لها لو صليت ركعتين، فقالت يا بن أختي إنه لا يشق علي^٥.

١. صحيح البخاري، ج ١، ص ١٣٧؛ صحيح مسلم، ج ١، ص ٤٧٨، ح ٦٨٥.

٢. مجموع الفتاوى، ج ٢٤، ص ١٥١.

٣. مجموع الفتاوى، ج ٢٤، ص ١٥١ - ١٥٢ - ١٥٣.

٤. السنن الكبرى، ج ٢، ص ١٤٣، ح ٥٢١٥، ولم أجد غيره أخرج الحديث، والمتأخرين يروونه عنه.

٥. مجموع الفتاوى، ج ٢٤، ص ١٥٢.

وقد ذكر ابن أخيها،^١ وهو أعلم الناس بها أنها إنما أتمت الصلاة في السفر بتأويل تأولته، لا بنص كان معها، فعلم أنه لم يكن معها فيه نص.^٢

وفي الصحيحين، عن سفيان بن عيينة، عن الزهري، عن عروة عن عائشة قالت: أول ما فرضت الصلاة ركعتين ركعتين، فزيد في صلاة الحضر، وأقرت صلاة السفر، قال الزهري، قلت: فما شأن عائشة كانت تتم الصلاة، قال: أنها تأولت كما تأول عثمان.^٣ فهذا عروة يروى عنها أنها اعتذرت عن إتمامها بأنها قالت: لا يشق عليّ، وقال: إنها تأولت كما تأول عثمان، فدل ذلك على أن إتمامها كان تأول من اجتهادها، ولو كان النبي قد حسن لها الإتمام، أو كان هو قد أتم لكانت قد فعلت ذلك اتباعاً لسنة رسول الله ﷺ.^٤

أيقصر الرسول ﷺ في تبليغه لزوم القصر في السفر لزوجته دون المسلمين!! إن هذا القول جراءة عظيمة على النبي ﷺ، وكون إتمامها في السفر لتأولها، لأنه لا نص عندها يناقض ما ينقله من الصحيحين من قولها أول ما فرضت... الخ، فأوقع دفاع ابن تيمية عن عائشة مضافاً إلى تكذيب الصحيح في التناقض، وفي تقصير تبليغ الرسول ﷺ.

٥. حديث الحجب، قال فيه ابن تيمية:

قوله إن الله سبعين حجاباً من نور وظلمة لو كشفها... وبعضها سبع مائة، وبعضها سبعة الآلاف... وبيناً أن الحديث بهذا اللفظ كذب على رسول الله ﷺ باتفاق أهل المعرفة بالحديث، لا يوجد في شيء من دواوين الحديث.^٥

رده في حديث الحجب

ويرد ابن تيمية أن الحديث المشتمل على سبعين ألف حجاب من نور،

١. يعني عروة بن الزبير.

٢. مجموع الفتاوى، ج ٢٢، ص ٨٠.

٣. صحيح البخاري، ج ١، ص ٣٦٩، ح ١٠٤٠؛ صحيح مسلم، ج ١، ص ٤٧٨، ٦٨٥.

٤. مجموع الفتاوى، ج ٢٤، ص ١٥٣.

٥. بنية المرتاد، ص ٢٠٠ - ٢٠١.

والحديث المشتمل على سبعين حجاباً من نور قد روي بعدة رواة وبعدة طرق، فمن رواة سبعين حجاباً من نور أبو هريرة، قال:

أن رجلاً من اليهود أتى النبي ﷺ، فقال يا أبا القاسم هل احتجب الله عز وجل عن خلقه السماوات والأرض؟ قال: نعم بينه وبين الملائكة الذين حول العرش سبعون حجاباً من نار، وسبعون حجاباً من نور، وسبعون حجاباً من ظلمة....^١

ومن رواه أيضاً أنس بن مالك، أخرج روايته الطبراني في المعجم الأوسط^٢، وأبو نعيم الأصفهاني^٣.

وأما رواة الحديث المشتمل على سبعين ألف حجاب، فمنهم سهل بن سعد، أخرج روايته ابن أبي عاصم^٤ وأبو يعلى في معجمه ومسنده^٥، ومحمد بن هارون الروياني في مسنده^٦ والطبراني في المعجم الكبير^٧، والديلمي في الفردوس^٨، والخطيب البغدادي^٩.

ومن رواه عبد الله بن عمرو^{١٠} وابن عباس^{١١} وابن عمر^{١٢} وأبو أمامة^{١٣} وأنس^{١٤} وقد نقل عن مجاهد قوله بسبعين حجاب من نور تارة^{١٥}.

١. المعجم الأوسط، ج ٨، ص ٣٨٢، ح ٩٩٤٢ حلية الأولياء، ج ٤، ص ٨٠.

٢. المعجم الأوسط، ج ٦، ص ٢٧٨، ح ٦٤٠٧.

٣. حلية الأولياء، ج ٥، ص ٥٥؛ وأخرجه أيضاً أبو محمد الأصفهاني المتوفى سنة ٣٦٩ في كتاب العظمة، ج ٢، ص ٦٧٠.

٤. السنة لابن أبي عاصم، ج ٢، ص ٣٦٧، ح ٧٨٨.

٥. معجم أبو يعلى، ص ٩٠، ح ٩٢ سند أبو يعلى، ج ١٣، ص ٥٢٠، ح ٧٥٢٥.

٦. مسند الروياني، ج ٢، ص ٢١٢، ح ١٠٥٥.

٧. المعجم الكبير، ج ٦، ص ١٤٧، ح ٥٨٠٢.

٨. الفردوس بمأثور الخطاب، ج ٢، ص ٢٢١، ح ٣٠٧٤.

٩. موضح أوهام الجمع والتفريق، ج ٢، ص ١٦، وأورد الحديث المتقي الهندي في كنز العمال، ج ١٠، ص ٣٦٩، ح ٢٩٨٤٦، ح ٢٩٨٤٧.

١٠. أخرج روايته أبو محمد الإصفهاني في كتاب العظمة، ج ٢، ص ٦٧١.

١١. أخرج روايته أبو محمد الإصفهاني في كتاب العظمة، ج ٢، ص ٦٧٥.

١٢. أورد روايته عبد الرؤوف المناوي في فيض القدير، ج ٤، ص ١٥٧؛ كنز العمال، ج ١٠، ص ٣٦٩، ح ٢٩٨٤٦، ح ٢٩٨٤٧.

١٣. كنز العمال، ج ٤، ص ١٣٨، ح ٩٩٠٤.

١٤. كنز العمال، ج ١٤، ص ٤٤٩، ح ٣٩٢١٥.

١٥. التمهيد لعبد البر، ج ٧، ص ١٣٩؛ كتاب العظمة، ج ٢، ص ٦٧٦، ص ٦٩١.

وتارة بسبعين ألف حجاب من نور.^١

ودعواه أن هذا الحديث كذب، فلاّته يرى بأن بين الخلق والله حجاباً واحداً، وهو نور، وأن هذا النور حاجب عن رؤية الخلق لله سبحانه، ولهذا قال ابن تيمية في مقام الرد على من يقول بأن ذات الله نور:

وقد أجاب النبي... فقال ﷺ: حجاب به النور، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما أدركه بصره من خلقه^٢ فأخبر بأنّه حجب عن المخلوقات بحجاب به النور أن تدركها سبحات وجهه ما أدركه بصره من خلقه.^٣ وذهب إلى أن النبي ﷺ رأى هذا النور في ليلة المعراج،^٤ وعلى كل الأحوال مع كل ما تقدم من مصادر الحديث يتضح عدم صحة قول ابن تيمية بعدم وجود هذا اللفظ في دواوين الحديث، وقد روي حديث حجب النور من طرق الخاصة أيضاً وأنها سبعون ألف حجاب.^٥

٦. حديث "اطلبوا الخير ثم حسان الوجوه"^٦ قال عبد الرؤوف المناوي: لم يصب ابن الجوزي حيث حكم بوضعه، ولا ابن القيم كشيخه ابن تيمية، حيث قال: باطل لم يصح عن رسول الله ﷺ.^٧

رده في حديث اطلبوا الخير ثم حسان الوجوه

يرد على ابن تيمية ومن ادعى أنه موضوع، أن الحديث بهذا المعنى رواه عدة رواة عن الرسول ﷺ، منهم جابر بن عبد الله الأنصاري، أخرج حديثه

١. تفسير الطبري، ج ١٦، ص ٩٥ تفسير القرطبي، ج ١٥، ص ٢٩٥؛ كتاب العظمة، ج ٢، ص ٦٨٥، ص ٦٩٣، والمنقول عنه في ظرف هذه الحجب تارة تكون بين السماء السابعة أو الرابعة وبين العرش، وتارة بين الملائكة وبين العرش.

٢. دقائق التفسير، ج ٢، ص ٤٨٣؛ مجموع الفتاوى، ج ٦، ص ٣٩٥، والحديث في كلامه رواه مسلم في صحيحه، ج ١، ص ١٦١، ح ١٧٩.

٣. لاحظ مجموع الفتاوى، ج ٦، ص ٥٠٨.

٤. التوحيد للشيخ الصدوق، ص ٢٧٧؛ بحار الأنوار، ج ١٨، ص ٣٩٨، ج ٤٠، ص ١٩، ج ٥٥، ص ٤٥، ج ٥٧، ص ٨٤، ص ١٢١، ج ٧٣، ص ٣١.

٥. فضائل الصحابة لابن حنبل، ج ٢، ص ٧٢٦، ح ١٢٤٦، ومصادر الحديث كثيرة كما سيوفيك ذلك.

٦. فيض القدير شرح الجامع الصغير، ج ١، ص ٥٤١.

الطبراني في الأوسط،^١ وأبو نعيم الأصفهاني في حلية الأولياء.^٢
ومن رواته عن الرسول صلى الله عليه وآله عائشة، أخرج روايتها إسحاق بن راهويه،^٣ وابن أبي دنيا،^٤ والبخاري،^٥ وأبو يعلى،^٦ والديلمي،^٧ وعبد الله بن أحمد بن حنبل،^٨ والبيهقي.^٩
ومنهم أبو هريرة، أخرج روايته الطبراني،^{١٠} وابن أبي دنيا،^{١١} والديلمي،^{١٢} وأورده ابن حجر العسقلاني في تعجيل المنفعة،^{١٣} والمتقي الهندي في كنز العمال.^{١٤}
ومنهم ابن عباس، أخرج حديثه الطبراني،^{١٥} وابن أبي دنيا،^{١٦} والبيهقي،^{١٧} والخطيب البغدادي،^{١٨} وأورده الذهبي في تذكرة الحفاظ، وسير أعلام النبلاء،^{١٩}

-
١. المعجم الأوسط، ج ٦، ص ١٧٦، ح ٦١١٧.
 ٢. حلية الأولياء، ج ٣، ص ١٥٦؛ أخرج الحديث أيضا أبو محمد الأنصاري في طبقات المحدثين بأصبهان، ج ٣، ص ٤٠٤، ضمن ترجمة محمد بن إسماعيل برقم ٤٢٩؛ مجمع الزوائد، ج ٨، ص ١٩٤.
 ٣. مسند إسحاق بن راهويه، ج ٣، ص ٩٤٦، ح ١٦٥٠.
 ٤. قضاء الحوائج، ص ٥٧.
 ٥. التاريخ الكبير، ج ١، ص ٥١، برقم: ١٠٦؛ التاريخ الصغير، ج ٢، ص ١٧٦، برقم: ٢٢٠٥.
 ٦. مسند أبي يعلى، ج ٨، ص ١٩٩، ح ٤٧٥٩.
 ٧. الفردوس بمأثور الخطاب، ج ٢، ص ٥٨، ح ٢٣٢٩.
 ٨. فضائل الصحابة، ج ٢، ص ٧٢٦، ح ١٢٤٦.
 ٩. شعب الإيمان، ج ٣، ص ٢٧٨، ح ٣٥٤١؛ أورد المتقي الهندي الحديث في كنز العمال، ج ٦، ص ٥١٦، ح ١٦٧٩٣؛ مجمع الزوائد، ج ٨، ص ١٩٥.
 ١٠. المعجم الأوسط، ج ٤، ص ١٢٩، ح ٣٧٨٧.
 ١١. قضاء الحوائج، ص ٥٨.
 ١٢. الفردوس بمأثور الخطاب، ج ١، ص ٧٩، ح ٢٤٠.
 ١٣. تعجيل المنفعة، ص ٢٤٦، في ضمن ح ٦١١.
 ١٤. كنز العمال، ج ٦، ص ٥١٦، ح ١٦٧٩٢.
 ١٥. المعجم الصغير، ج ١، ص ٣٨٠، ح ٦٣٥.
 ١٦. قضاء الحوائج، ص ٥٧.
 ١٧. شعب الإيمان، ج ٣، ص ٢٧٨، ح ٣٥٤٣.
 ١٨. تاريخ بغداد، ج ٧، ص ١١، في ترجمة أيوب بن سليمان الصفدي، برقم: ٣٤٧٤، وفي ج ١٣، ص ١٥٨، في ترجمة مالك بن سلام، برقم: ٧١٤١.
 ١٩. تذكرة الحفاظ، ج ٢، ص ٨٥٩، في ترجمة خيشة بن سليمان، برقم: ٨٣٤؛ سير أعلام النبلاء، ج ١٥، ص ٤١٤.

وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد.^١
 ومنهم أبو مصعب الأنصاري، أخرج روايته ابن راهويه في مسنده،^٢ وابن
 أبي شيبة في مصنفه،^٣ وأورده ابن حجر العسقلاني في الإصابة.^٤
 ومنهم ابن عمر، أخرج روايته عبد بن حميد في مسنده،^٥ والخطيب
 البغدادي،^٦ وابن سلام في مسنده،^٧ وأبو القاسم الجرجاني.^٨
 ومنهم أبو خصفة، أخرج روايته الطبراني في المعجم الكبير،^٩ وأورده
 ابن حجر العسقلاني في الإصابة،^{١٠} والهيثمي في مجمع الزوائد،^{١١} وأورده
 المتقي الهندي في كنز العمال.^{١٢}
 ومنهم عبد الله بن جراد، أخرج حديثه الديلمي في الفردوس،^{١٣} والبيهقي
 في شعب الإيمان،^{١٤} وأورده المتقي الهندي.^{١٥}
 ومنهم الحجاج بن يزيد،^{١٦} وعمر بن دينار،^{١٧} وابن رافعة،^{١٨}

-
١. مجمع الزوائد، ج ٨، ص ١٩٤.
 ٢. مسند ابن راهويه، ج ٣، ص ٩٤٧، ح ١٦٥١.
 ٣. مصنف ابن أبي شيبة، ج ٥، ص ٢٩٨، ح ٢٦٢٧٦.
 ٤. الإصابة، ج ٧، ص ٤٠٤، بترجمة أبي مصعب، ح ١٠٦٢١.
 ٥. مسند عبد بن حميد، ص ٢٤٣، ح ٧٥١.
 ٦. تاريخ بغداد، ج ١١، ص ٢٩٥، في ترجمة عثمان بن أحمد بن الخطيب، برقم: ٦٠٧٦.
 ٧. مسند الشهاب، ج ١، ص ٣٨٤، ح ٦٦١.
 ٨. تاريخ جرجان، ص ٣٨٥.
 ٩. المعجم الكبير، ج ٢٢، ص ٣٩٦، ح ٩٨٣.
 ١٠. الإصابة، ج ٧، ص ١٠٧، ح ٩٨٣١.
 ١١. مجمع الزوائد، ج ٨، ص ١٩٥.
 ١٢. كنز العمال، ج ٦، ص ٥١٧، ح ١٦٧٩٦.
 ١٣. الفردوس بمأثور الخطاب، ج ٣، ص ١٣٤، ح ٤٣٥٩.
 ١٤. شعب الإيمان، ج ٧، ص ٤٣٥، ح ١٠٨٧٦.
 ١٥. كنز العمال، ج ٦، ص ٥١٦، ح ١٦٧٩٤.
 ١٦. معجم الصحابة، ج ٣، ص ٢٢٧، في ترجمة أبو الحجاج يزيد، برقم ١٢٠٧؛ الاستيعاب ج ٤، ص ١٥٨٠، في ترجمة يزيد والد الحجاج، برقم ١٧٩٩.
 ١٧. قضاة الحوائج لابن أبي الدنيا، ص ٥٨؛ كنز العمال، ج ٦، ص ٥٢٠، ح ١٦٨١١.
 ١٨. المعجم الكبير، ج ١١، ص ٨١، ح ١١١١٠؛ مجموع الزوائد، ج ٨، ص ١٩٥.

وعطاء،^١ ورفع الزهري إلى النبي ﷺ.^٢

ونفي العجلوني في كشف الخفاء كون الحديث موضوعاً، حيث قال في هذا الحديث:

وليس بموضوع، كما نبه عليه السخاوي في المقاصد، تبعاً للآكسي، بل قال السيوطي في الدرر المصنوعة على ما نقل عنه الشيخ مرعي الحنبلي في رسالة له سماها تحسين الطرق والوجوه في قوله ﷺ: «اطلبوا الحوائج ثم حسان الوجوه» بعد نقل الإشارة، وهذا الحديث في نقدي حسن صحيح... الخ.^٣

وكيف كان، فإن هذا العدد الزائد من الرواة لهذا الحديث بحيث لا يعد وصوله إلى حد تواتر معنى الحديث، خصوصاً على مبنى ابن تيمية المتقدم في تحقق التواتر ينكشف زيف دعوى ابن تيمية في أن الحديث باطل ولا يصح صدوره عن الرسول ﷺ.

٧. قال ابن تيمية بعد أن أورد حديث «إن الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يكره أن تؤتى معصيته»^٤:

وبعض الفقهاء يرويه «كما يحب أن تؤتى عزائمه» وليس هذا لفظ الحديث، وذلك لأن الرخصة إنما أباحها الله لحاجة العباد إليها، والمؤمنون يستعينون بها على عبادته.^٥

رده في الحديث المشتمل على يحب أن تأتي عزائمه

الحديث الذي ينكره، وينسب روايته إلى بعض الفقهاء، ليس صحيحاً لأنه روي من عدة طرق، منها ما رواه ابن حبان في صحيحه، بسنده إلى ابن

١. مصنف أبي شيبة، ج ٥ ص ٢٩٩، ح ٢٦٢٧٧.

٢. مصنف أبي شيبة، ج ٥ ص ٢٩٩، ح ٢٦٢٧٨.

٣. كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، ج ١، ص ٢٠٢، ذيل ح ٥٢٧.

٤. مسند أحمد بن حنبل، ج ٢، ص ١٠٨، ح ٥٨٦٦؛ صحيح ابن حبان، ج ٦، ص ٤٥١، ح ٢٧٤٢، المعجم الأوسط، ج ٥، ص ٢٧٥، ح ٥٣٠٢.

٥. مجموع الفتاوى، ج ٧، ص ٤٨.

عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله يحب أن تأتي رخصه، كما يحب أن تأتي عزائمه»، وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير^١.

وأخرجه ابن حبان، عن ابن عمر، عن الرسول ﷺ^٢، وأخرجه البيهقي^٣، وروته عائشة عن النبي ﷺ، أخرج روايتها الطبراني في الأوسط^٤، وأبو يعلى في معجمه^٥، وأخرجه الطبراني أيضاً عن عبد الله، عن النبي ﷺ في المعجم الكبير^٦، وقال الهيثمي في رواية ابن عباس:

رواه الطبراني في الكبير، والبزار، ورجال البزار ثقات، وكذلك رجال الطبراني^٧.

وانتقد الألباني ابن تيمية في إنكاره لفظ الحديث بـ «كما يحب أن تأتي عزائمه» حيث قال:

وأما إنكار شيخ الإسلام ابن تيمية للفظ الثاني^٨ في أول (كتاب الإيمان) فما لا يلتفت إليه بعد وروده من عدة طرق، بعضها صحيح كما سلف^٩.

وبهذا يتضح جلياً أن ابن تيمية ينكر ما هو صحيح، ولو كان يشكك في الحديث كان أهون عليه من إنكاره من أصل، ولا يقتصر إنكار ابن تيمية على بعض أقوال الرسول ﷺ بل يتعدى إلى أقوال بعض الصحابة، ويوضحه المثال الآتي.

١. المعجم الكبير، ج ١١، ص ٣٢٣، ح ١١٨٨١، ١١٨٨٠.

٢. صحيح بن حبان، ج ٨، ص ٣٣٣، ح ٣٥٦٨.

٣. السنن الكبرى، ج ٣، ص ١٤٠، ح ٥١٩٩؛ شعب الإيمان، ج ٣، ص ٤٠٣، ح ٣٨٨٩.

٤. المعجم الأوسط، ج ٨، ص ٨٢، ح ٨٠٣٢.

٥. معجم أبي يعلى، ص ١٤٢، ح ١٥٤.

٦. المعجم الكبير، ج ١٠، ص ٨٤، ح ١٠٠٣٠.

٧. مجمع الزوائد، ج ٣، ص ١٦٢.

٨. أي لفظ الحديث «كما يحب أن تأتي عزائمه».

٩. إرواء الغليل، ج ٣، ص ١٣.

٨ أنكر ابن تيمية أن أحداً من الصحابة عمل بالقيّد في قوله تعالى: [وَرَبَّائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُم مِّن نِّسَائِكُم] ^١ حيث قال:

ولم يحمل المسلمون من الصحابة، والتابعين، المطلق على المقيد، في قوله "وأمهات نسائكم وربائكم اللاتي في حجوركم من نسائكم" ^٢.

رده في عدم العمل بقيد في حجوركم

توجد رواية صحيحة تدل على أن عمر عمل بالمقيد، وكذا رواية عنهم صحيحة على أن أمير المؤمنين علي عليه السلام حمل الآية على المقيد، فإما الرواية التي يرونها عن أمير المؤمنين فهي:

مالك بن أوس بن الحذثان النصري، قال: كانت عندي امرأة، قد ولدت لي، فتوفيت، فوجدت عليها، فلقيت علي بن أبي طالب، فقال: مالك؟ فقلت: توفيت المرأة، فقال: ألها ابنة؟ قلت: نعم، قال: كانت في حجرك؟ قلت: لا، هي في الطائف، قال: فانكحها، قال قلت: فأين قوله وربائكم اللاتي في حجوركم؟ قال: إنها لم تكن في حجرك، وإنما ذلك إذا كانت في حجرك. ^٣

وأما الرواية المروية عن عمر فهي:

عن ابن جريج، قال: أخبرني إبراهيم بن ميسرة، أن رجلاً من سوءة يقال له عبيد الله بن مكية أثنى عليه خيراً، أخبره أن أباه أو جده كان نكح امرأة ذات ولد من غيره، ثم نكح امرأة شابة، فقال له أحد بني الأولى: قد نكحت علي أمنا وكبرت، واستغنين عنها بامرأة شابة، فطلقها، قال: لا والله إلا أن تنكحني ابنتك، فطلقها، وأنكحها ابنته، ولم تكن في حجره هي ولا أبوها ابن العجوز المطلقة، قال: فجئت سفيان بن عبد الله الثقفي، فقلت استفت لي عمر، فقال: لتحجن معي، فأدخلني عليه بمنى، قال: فقصصت عليه الخبر، فقال: لا بأس بذلك... الخ. ^٤

وأقر ابن حجر العسقلاني بصحة الروایتين، قال بعد أن رد على منكر الصحة:

١. سورة النساء، آية ٢٣.

٢. مجموع الفتاوى، ج ١٥، ص ٣٠٣ - ٣٠٤.

٣. مصنف عبد الرزاق، ج ٦، ص ٢٧٩، ح ١٠٨٣٤.

٤. مصنف عبد الرزاق، ج ٦، ص ٢٧٩، ح ١٠٨٣٥.

والأثر صحيح عن علي، وكذا صح عن عمر، أنه أفتي من سألَهُ إذ تزوج بنت رجل كانت تحت جَدَّتِها، ولم تكن البنت في حجره، أخرجه أبو عبيد، وهذا وإن كان الجمهور على خلافه.^١

وقال ابن كثير، بعد أن أورد رواية أمير المؤمنين عليه السلام:
هذا إسناد قوي، ثابت إلى علي ابن أبي طالب عليه السلام، على شرط مسلم... وإلى هذا ذهب داود بن علي الظاهري، وأصحابه، وحكاه أبو القاسم الرافعي عن مالك، واختاره بن حزم.

وقد اعتمد ابن القيم الروايتين،^٢ وأوردهما ابن حزم الأندلسي، وقال بمفادهما،^٣ وصحح الألباني الرواية المروية عن الإمام علي عليه السلام، ولم يكن يحضره سند رواية عمر.^٤

فيتضح أن ما ادعاه ابن تيمية من عدم حمل أحد من الصحابة على قيد في حجوركم، ليس صحيحاً على ما يرويه الجمهور، وإن كان غالب الجمهور ذهب إلى ما هذبت إليه الإمامية بعدم أخذ قيد "في حجوركم"، وما تقدم من إنكار ابن تيمية لجملة من الأحاديث ليس على سبيل الحصر، وإنما طرحنا أمثلة، وسوافيك بعض الأمثلة الأخرى لإنكاره كثيراً من أحاديث فضائل أهل البيت عليهم السلام، عند تعرضنا لمعاملته مع أحاديث فضائل أهل البيت عليهم السلام.

الأمر الثالث: عدم التزامه بنص الحديث

في كثير من الموارد لا يلتزم ابن تيمية بذكر نص الحديث، ولا يشير إلى أن الحديث بالمعنى، فلا يمكن القول أن من منهجه الالتزام بنقل نص الحديث في مورد الاستشهاد بالحديث، ففي بعض الأحيان قد يختل المطلوب، وفي

١. فتح الباري، ج ٩، ص ١٥٨.

٢. تفسير ابن كثير، ج ١، ص ٤٧٢.

٣. زاد المعاد، ج ٥، ص ٥٦٢ - ٥٦٣.

٤. المحلى، ج ٩، ص ٥٣٠.

٥. إرواء الغليل، ج ٦، ص ٢٨٧.

أخرى يدمج بين حديثين وكأنهما حديث واحد، ونحن في هذه الدراسة المختصرة نشير إلى بعض الموارد لا على سبيل الحصر، وهي كما يلي:

١. حديث جويرية أم المؤمنين

قال ابن تيمية:

في الصحيحين، عن جويرية أم المؤمنين، لما خرج النبي ﷺ من عندها، ثم رجع إليها، فوجدها تسبح بحصى، فقال: ما زلت منذ اليوم، قالت: نعم، قال النبي ﷺ: لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرات، لو وزنت بما قلتين منذ اليوم لوزنتهم، سبحان الله عدد خلقه، سبحان الله زنة عرشه، سبحان الله رضا نفسه، سبحان الله مداد كلماته.^١

ولقد أدخل في موارد من نص الحديث، زمن خرج النبي ﷺ، ورجوعه، ومكان جويرية، وأدخل في نفس الذكر الذي قاله النبي صلى الله عليه وآله في الحديث، وإليك نص الحديث:

عن جويرية: أن النبي ﷺ خرج من عندها بكرة حين صلى الصبح، وهي في مسجدها، ثم رجع بعد أن أضحى، وهي جالسة، فقال: ما زلت على الحال التي فارقتك عليها؟ قالت: نعم، قال النبي ﷺ: لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرات، لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن، سبحان الله وبحمده عدد خلقه، ورضا نفسه، وزنة عرشه، ومداد كلماته.^٢

فإن النبي ﷺ ذكر وبحمده بعد سبحان الله، ولم يكرر سبحان الله في كل جملة من جمل الذكر الذي ذكره.

٢. زيادته لجملة في حديث في الصحيحين

قال ابن تيمية:

وفي الصحيحين عن أبي موسى، عن النبي ﷺ أنه قال لأصحابه لما جعلوا يرفعون أصواتهم بالتكبير: أيها الناس أربعوا على أنفسكم، فإنكم

١. الاستقامة، ج ١، ص ٢١٣ - ٢١٤.

٢. صحيح مسلم، ج ٤، ص ٢٠٩٠، ح ٢٧٢٦، ولم يخرج البخاري.

لا تدعون أصم، ولا غائباً، إنما تدعون سميعاً، قريباً، إن الذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته.^١

العبارة الأخيرة في ذيل الحديث إن الذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته^٢ ليست من الحديث، وإليك نص الحديث في البخاري:

عن أبي موسى، قال: ثم كنا مع رسول الله ﷺ في غزاة، فجعلنا لا نصعد شرفاً، ولا نعلو شرفاً، ولا نهبط في واد إلا رفعت أصواتنا بالتكبير، قال: فدنا منا رسول الله ﷺ، فقال: يا أيها الناس أربعوا على أنفسكم، فإنكم لا تدعون أصم، ولا غائباً، إنما تدعون سميعاً، بصيراً، ثم قال يا عبد الله بن قيس ألا أعلمك كلمة هي من كنوز الجنة: لا حول ولا قوة إلا بالله.^٣

والحديث تكرر في البخاري وأخرجه مسلم أيضاً،^٤ ولا يوجد في مورد منها عبارة "إن الذي تدعون أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته".

٣. حديث خيركم قرني

حكى ابن تيمية حديثاً للنبي ﷺ من غير إسناد، قال:

وقال: خير القرون القرن الذي بعثت فيه، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، فذكر بعد قرنه قرنين، أو ثلاثة، ثم ذكر أن بعدهم قوماً يشهدون ولا يستشهدون، ويخونون ولا يؤتمنون، وينذرون ولا يوفون، ويظهر فيهم السمن.^٥

والعبارة في الحديث خيركم قرني، لا خير القرون القرن الذي بعثت فيه، ففي الصحيحين، عن رسول الله ﷺ، قال:

١. الاستقامة، ج ١، ص ١٤٠.

٢. صحيح البخاري، ج ٦، ص ٢٤٣٧، ح ٦٢٣٦.

٣. صحيح البخاري، ج ٢، ص ١٠٩١، ح ٢٨٣٠، وج ٤، ص ١٥٤١، ح ٣٩٦٨، وج ٥، ص ٢٣٤٦، ح ٦٠٢١، وفي نفس الجزء، ص ٢٣٥٤، ح ٦٠٤٦، وج ٦، ص ٢٤٣٧، ح ٦٢٣٦، وفي نفس الجزء، ص ٢٦٩٠، ح ٦٩٥٢؛ صحيح مسلم، ج ٤، ص ٢٠٧٦، ح ٢٧٠٤؛ أخرج أيضاً في مسند الطيالسي، ص ٦٧، ح ٤٩٣؛ مسند الزبارة، ج ٨، ص ١٩، ح ٢٩٩٠، نعم وحت الزيادة التي أوردها ابن تيمية في الحديث في مسند الزبارة، ج ٨، ص ٢٢، ح ٢٩٩٤؛ وأخرجه عبد الله بن أحمد بن حنبل في مسند أبيه ج ٤، ص ٢٤٧، وفيه ص ٤٠٢؛ السنن الكبرى للنسائي، ج ٤، ص ٣٩٨، ح ٧٦٨٠.

٤. الفتاوى الكبرى، ج ٣، ص ٢٣٣.

ثم خيركم قرني ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، قال عمران: لا أدري أذكر النبي ﷺ بعد قرنه قرنين، أو ثلاثة، قال النبي ﷺ: إن بعدكم قوموا يخونون ولا يؤمنون، ويشهدون ولا يستشهدون، وينذرون ولا يفنون، ويظهر فيهم السمن.^١

وروي الحديث في بعض السنن والمسند،^٢ وروي أيضاً بلفظ خير أمتي القرن الذي بعث فيه.^٣

وروي بلفظ خير أمتي قرني،^٤ ولفظ خير هذه الأمة قرني،^٥ ولفظ خير هذه الأمة القرن الذي بعث فيه،^٦ ولفظ خير الناس قرني،^٧ وعبارة خير القرون القرن الذي بعث فيهم، وإن ساوت عبارة خير الناس قرني في المعنى

١. صحيح البخاري، ج ٢، ٩٣٨، ح ٢٥٠٨، وج ٥، ص ٢٣٦٢، ح ٦٠٦٤، وج ٦، ص ٢٤٦٣، ح ٦٣١٧؛ صحيح مسلم، ج ٤، ص ١٩٦٤، ح ٢٥٣٥.
٢. مسند أحمد بن حنبل، ج ١، ص ٤٣٨، ح ٤١٧٣، وج ٢، ص ٤١٠، ح ٩٣٠٧، وص ٤٧٩، ح ١٠٢١٤، وج ٤، ص ٤٢٧، وص ٤٣٦، سنن النسائي (المجتبى)، ج ٧، ص ١٧، ح ٣٨٠٩؛ السنن الكبرى للنسائي، ج ٣، ص ١٣٥، ح ٤٧٥١؛ المعجم الكبير للطبراني، ج ١٨، ص ٢٣٣، ح ٥٨١، سنن البيهقي الكبرى، ج ١٠، ص ٧٤، وص ١٢٣.
٣. مسند أحمد بن حنبل، ج ٢، ص ٢٢٨، ح ٧١٢٣، وج ٤، ص ٤٤٠؛ صحيح مسلم، ج ٤، ص ١٩٦٢، ح ٢٥٣٣، وص ١٩٦٣، ح ٢٥٣٤؛ سنن أبي داود، ج ٤، ص ٢١٤، ح ٤٦٥٧؛ سنن الترمذي، ج ٤، ص ٥٠٠، ح ٢٢٢٢؛ صحيح بن حبان، ج ١٥، ص ١٢٣، ح ٦٧٢٩؛ المعجم الكبير، ج ١٨، ص ٢١٢، ح ٥٢٧، ص ٢٣٣، ح ٥٨٠، ص ٢٣٤، ح ٥٨٣؛ المعجم الصغير، ج ٤٦، ح ٩٦.
٤. مسند أحمد بن حنبل، ج ٥، ص ٣٥٢، ح ٢٣٠١٠؛ صحيح البخاري، ج ٣، ص ١٣٣٥، ح ٣٤٥٠؛ المعجم الكبير، ج ٢٤، ص ٢٥٨، ح ٦٥٨؛ حلية الأولياء، ج ٢، ص ٧٨.
٥. المعجم الكبير، ج ١٠، ص ١٦٥، ح ١٠٣٣٧.
٦. صحيح مسلم، ج ٤، ص ١٩٦٥، ح ٢٥٣٥؛ مسند أحمد بن حنبل، ج ٤، ص ٢٦٧، ح ٤٢٦، وج ٥، ص ٣٥٧، ح ٢٣٠٧٤؛ المعجم الكبير، ج ١٨، ص ٢١٣، ح ٥٢٨.
٧. صحيح البخاري، ج ٢، ص ٩٣٨، ح ٢٥٠٩، وج ٣، ص ١٣٣٥، ح ٣٤٥١؛ وج ٥، ص ٢٣٦٢، ح ٦٠٦٥؛ صحيح مسلم، ج ٤، ص ١٩٦٣، ح ٢٥٣٣؛ مسند أحمد بن حنبل، ج ١، ص ٣٧٨، ح ٣٥٩٤، ص ٤٣٤، ح ٤١٣٠، ص ٤٤٢، ح ٤٢١٧، ج ٤، ص ٢٦٧، وص ٢٧٦، وص ٢٧٧، وص ٤٢٦؛ سنن الترمذي، ج ٤، ص ٥٠٠، ح ٢٢٢١، وص ٥٤٨، ح ٢٣٠٢، وص ٥٤٩، ح ٢٣٠٣، وج ٥، ص ٦٩٥، ح ٣٨٥٩؛ السنن الكبرى للنسائي، ج ٣، ص ٤٩٤، ح ٦٠٣٠؛ مسند الزوار، ج ٥، ص ١٨٠، ح ١٧٧٧، وص ١٨٥، ح ١٧٨٢، وج ٨، ص ٢٠٨، ح ٣٢٤٦، وص ٢٣٠، ح ٣٢٨٧؛ صحيح ابن حبان، ج ١٥، ص ١٢١، ح ٧٧٢٧؛ المعجم الكبير، ج ٢، ص ٢٨٥، ح ٢١٨٧ - ٢١٨٨، وج ١٠، ص ٩٢، ح ١٠٠٥٨، ج ١٨، ص ٢١٢، ح ٥٢٦، وص ٣٣٤، ح ٥٨٤، وص ٢٣٥، ح ٥٨٥؛ المستدرک علی الصحيحین، ج ٢، ص ٢١١، ح ٤٨٧١، ص ٣٥٥، ح ٥٩٨٨، ج ٤، ص ٩٥، ح ٦٩٩١.

من غير تكلف إلا أنَّ هذه العبارة الأخيرة من الحديث ليس فيها ذيلها عبارة يخونون ولا يؤتمنون، ويشهدون ولا يستشهدون، وينذرون ولا يفون، ويظهر فيهم السمن، التي أوردها ابن تيمية، إذن ابن تيمية لم يورد عبارة الحديث من جهة، ومن جهة أخرى إنَّ العبارة التي تقرب من التي أوردها ليس فيها الذيل الذي لعبارته، وإن كان هذا يصح بناء على النقل بالمعنى، ولكن ليس كل الغرض بيان ما يصح أو ما لا يصح بل بيان طريقة ابن تيمية في الحديث.

٤. ما روي مع ذي الخويصرة

قال ابن تيمية:

وفي الصحيحين عن النبي ﷺ، لما قال له ذو الخويصرة: اعدل يا محمد فإنك لم تعدل، فقال النبي ﷺ: لقد خبت وخسرت إن لم أعدل، ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء.^١

خلط ابن تيمية بين حديثين وأدمج أحدهما في الآخر، فإنَّ الحديث المشتمل على "لقد خبت وخسرت إن لم أعدل" جواباً لمن قال له اعدل يا محمد، ليس من الحديث المشتمل على "ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء"، وإليك نص الحديث المشتمل على العبارة الأولى في كتبهم، يرويه سعيد الخدري وجابر بن عبد الله الأنصاري:

قال:

ثم بينما نحن ثم رسول الله ﷺ وهو يقسم قسماً، أتاه ذو الخويصرة، وهو رجل من بني تميم، فقال: يا رسول الله اعدل، ويلك ومن يعدل إذا لم أعدل، قد خبت وخسرت، إن لم أكن أعدل... الخ.^٢

١. تفسير كنز الدقائق، ج ٢، ص ١١٩ منهاج السنة، ج ٢، ص ٤٢٠.

٢. صحيح البخاري، ج ٣، ص ١٣٢١، ح ٣٤١٤، فيه أيضاً، ج ٥، ص ٢٢٨١، ح ٥٨١١؛ صحيح مسلم، ج ٢، ص ٧٤٤، ح ١٠٦٤؛ وفيه أيضاً ص ٧٤٠، ح ١٠٦٣؛ السنن الكبرى للنسائي، ج ٥، ص ٣١، ح ٨٠٨٧ و ٨٠٨٨؛ وفيه أيضاً، ص ١٥٩، ح ٨٥٦٠؛ سنن ابن ماجه، ج ٢، ص ٦١، ح ١٧٢؛ مسند أحمد بن حنبل، ج ٣، ص ٦٥، ح ١١٦٣٩؛ صحيح بن حبان، ج ١١، ص ١٤٨، ح ٤٨١٩، وفيه ج ١٥، ص ١٤٠، ح ٦٧٤١؛ المعجم الكبير، ج ٢، ص ١٨٥، ح ١٧٥٣؛ سنن البيهقي الكبرى، ج ٨، ص ١٧١؛

وأما الحديث المشتمل على عبارة الثانية فهو كما يلي:

عن أبي سعيد الخدري يقول: ثم بعث علي بن أبي طالب رضي الله عنه إلى رسول الله ﷺ، من اليمن بذهبية في أديم مقروظ، لم تحصل من ترابها، قال: فقسمها بين أربعة نفر: بين عيينة بن بدر، وأقرع بن حابس، وزيد الخيل، والرابع إما علقمة وإما عامر بن الطفيل، فقال رجل من أصحابه: كنا نحن أحق بهذا من هؤلاء، قال فبلغ ذلك النبي ﷺ، فقال: ألا تأمنوني، وأنا أمين من في السماء، يأتيني خبر السماء صباحاً ومساءً، قال: فقام رجل غائر العينين، مشرف الوجنتين، ناشز الجبهة، كث اللحية، محلوق الرأس، مشعر الإزار، فقال: يا رسول الله اتق الله قال: ويلك أو لست أحق أهل الأرض أن يتقي الله... الخ.^١

٥. حديث أحب الأسماء إلى الله

قال ابن تيمية:

وقد ثبت في صحيح مسلم، عن نافع عن عبد الله بن عمر، أن النبي قال: أحب الأسماء إلى الله عبد الله، وعبد الرحمن، وأصدقها حارث، وهمام، وأقبحها حرب، ومرة.^٢

زاد في هذا الحديث عبارة "وأصدقها حارث، وهمام، وأقبحها حرب، ومرة، وإليك الحديث في صحيح مسلم:

عن نافع، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثم إن أحب أسمائكم إلى الله عبد الله وعبد الرحمن».^٣

→ المسند المستخرج علي صحيح الإمام مسلم، ج ٣، ص ١٢٧، ح ٢٣٧١، ٢٣٧٢، وفيه أيضاً، ص ١٢٩، ح ٢٣٧٧؛ تاريخ بغداد، ج ١، ص ١٦٠.

١. صحيح البخاري، ج ٤، ص ١٥٨١، ح ٤٠٩٤؛ صحيح مسلم، ج ٢، ص ٧٤٢، ح ١٠٦٤؛ مسند أحمد بن حنبل، ج ٣، ص ٤، ح ١١٠٢١؛ صحيح ابن خزيمة، ج ٤، ص ٧١، ح ٢٣٧٣؛ صحيح ابن جبان، ج ١، ص ٢٠٥، ح ٢٥؛ مسند أبي يعلى، ج ٢، ص ٣٩١، ح ١١٦٣.

٢. مجموع الفتاوى، ج ١، ص ٣٧٩.

٣. صحيح مسلم، ج ٣، ص ١٦٨٢، ح ٢١٣٢، وأخرج الحديث أبو داود في سننه، ج ٤، ص ٢٨٧، ح ٤٩٤٩؛ سنن ابن ماجه، ج ٢، ص ١٢٢٩، ح ٣٧٢٨، سنن الترمذي، ج ٥، ص ١٣٢، ح ٢٨٣٣، وص ١٣٣، ح ٢٨٣٤؛ سنن الدارمي، ج ٢، ص ٣٨٠.

فلا يشتمل الحديث على أصدقها، ولا على أقبحها، وأشار الألباني إلى خطأ ابن تيمية، حيث قال:

وقال شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى: وقد ثبت في صحيح مسلم عن نافع عن عبد الله بن عمر، أن النبي ﷺ، قال: أحب الأسماء إلى الله عبد الله، وعبد الرحمن، وأصدقهما حارث، وهمام، وأقبحهما حرب، ومرة. وهذا من أوهامه رحمه الله، فإنه كان يكتب من حفظه، قلما يراجع كتاباً عندما يكتب، فإن حديث عمر في الصحيح كما قال، ولكن دون قوله: وأصدقهما... الخ. إنما هذه الزيادة في حديث أبي وهب الجشمي هذا ولا تصح كما علمت، فاقضى التنبيه.

وروي حديث أبي وهب الجشمي في مسند أحمد بن حنبل، وسنن أبو داود، ومعجم الطبراني.^٢

وكلام الألباني يشعر بأن ابن تيمية له أخطاء كثيرة من هذا القبيل.

٦. حديث الدعاء حين النداء

زاد ابن تيمية جملتين في الحديث الذين ينقله عن البخاري، قال:

وفي صحيح البخاري، عن جابر، عن النبي ﷺ، أنه قال: من قال حين سمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة، آت محمداً، الوسيلة، والفضيلة، والدرجة الرفيعة، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته، إنك لا تخلف الميعاد، حلت له شفاعتي يوم القيامة.^٣

ورواية البخاري وغيره من الصحاح والسنن لا توجد فيه جملة "الدرجة الرفيعة"، وجملة "إنك لا تخلف الميعاد"، وإليك رواية البخاري، وغيره:

عن جابر بن عبد الله، أن رسول الله ﷺ قال: ثم من قال حين يسمع

١. إرواء الغليل، ج ٤، ص ٤٠٩.

٢. مسند أحمد بن حنبل، ج ٤، ص ٣٤٥؛ سنن أبي داود، ج ٤، ص ٢٨٧، ح ٤٩٥٠؛ المعجم الكبير، ج ٢٢، ص ٣٨٠، ح ٩٤٩.

٣. التوسل والوسيلة؛ مجموع الفتاوى، ج ١، ص ١٩٢، و ص ٢٠٠، وج ٢٧، ص ٣٢١.

النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة، آت محمدًا،
الوسيلة، والفضيلة، وابعثه مقاماً محموداً، الذي وعدته، حلت له شفاعتي
يوم القيامة.^١

٧. حديث إنا معاشر الأنبياء ديننا واحد

قال ابن تيمية:

في الصحيحين، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، أنه قال: إنا معاشر الأنبياء
ديننا واحد، وإن أولى الناس بابن مريم لأننا؛ لأنه ليس بيني وبينه نبي.^٢
ويختلف هذا عن نص الحديث، إنما مضمونه جاء في حديث يرويه مسلم
والبخاري، ففي صحيح البخاري جاء:

عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: ثم أنا أولى الناس بعيسى بن مريم،
في الدنيا والآخرة، والأنبياء أخوة لعلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد.^٣

وجاء في صحيح مسلم:

عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ فذكر أحاديث، منها، وقال رسول
الله ﷺ: أنا أولى الناس بعيسى بن مريم، في الأولى والآخرة، قالوا
كيف يا رسول الله؟ قال: الأنبياء أخوة من علأت وأمهاتهم شتى،
ودينهم واحد فليس بيننا نبي.^٤

٨. حديث وقوع الفأرة في السمن

في معرض رد ابن تيمية على من يقول بنجاسة المائع إذا لاقى النجاسة قال:
وعمدة الذين نجسوه احتجاجهم بحديث رواه أبو داود، وغيره: «عن
النبي أنه سئل عن فأرة وقعت في سمن؟ فقال: إن كان جامداً، فألقوها

١. صحيح البخاري، ج ١ ص ٢٢٢، ح ٥٨٩، وج ٤، ص ١٧٤٩، ح ٤٤٤٢؛ سنن أبو داود ج ١، ص ١٤٦،

ح ٥٢٩؛ سنن الترمذي، ج ١، ص ١٣، ح ٢١١؛ سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٢٣٩، ح ١٧٢٢؛ مسند أحمد
بن حنبل، ج ٣، ص ٣٥٤، ح ١٤٨٥٩؛ سنن النسائي، ج ٢، ص ٢٧، ح ٦٨٠.

٢. دقائق التفسير، ج ١، ص ٣١١-٣١٢.

٣. صحيح البخاري، ج ٣، ص ١٢٧٠، ح ٣٢٥٩.

٤. صحيح مسلم، ج ٤، ص ١٨٣٧، ح ٢٣٦٥.

وما حولها، واكلوا سمنكم، وإن كان مانعاً فلا تقربوه»^١.
وبعد المراجعة يتضح أن نص الحديث في كتب الحديث لا يشتمل على جملة «واكلوا سمنكم»، فنص الحديث كما يلي:

عن أبي هريرة: قال: سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الفأرة تقع في السمن؟ قال: إذا كان جامداً فألقوه، وما حولها، وإن كان مانعاً فلا تقربوه.^٢

ومن كل ما تقدم يظهر بأن ابن تيمية لا يلتزم نص الحديث وأنه كان يخلط بين نصوص الأحاديث، فإنه كان كثيراً ما يذكر الحديث عن ظهر قلب فتسبب له ذلك هذه المشكلة.

ونقتصر بما تقدم في منهجه في متن الحديث بصورة عامة.

الجهة الثانية: تعامل ابن تيمية مع سند الحديث

قد اتضح كثيراً كيفية تعامله مع سند الحديث عند التعرض إلى تعامله مع متن الحديث حيث يضعف الحديث الذي لا يقبل مضمون متنه، وهنا نشير إلى بعض النقود على ابن تيمية في تعاطيه مع السند بشكل مطلق، فيقع البحث في الأمور التالية:

الأمر الأول: قطعية ما اتفق عليه الصحيحان

الأمر الثاني: التخلف عن الخبر الواحد العدل

الأمر الثالث: اعتماد السند الضعيف من دون أن ينبه على ذلك

الأمر الرابع: تضعيف أحاديث أسانيداً معتبرة

١. الفتاوى الكبرى، ج ٢، ص ٥٢٠؛ مجموع الفتاوى، ج ٢١، ص ٥١٥-٥١٦.

٢. سنن أبي داود، ج ٣، ص ٣٦٤، ح ٣٨٤٢؛ مسند أحمد، ج ٢، ص ٢٦٥، ح ٧٥٩١؛ سنن النسائي (المجيب)، ج ٧، ص ١٧٨، ح ٤٢٦٠؛ مصنف عبد الرزاق، ج ١، ص ٨٤، ح ٢٧٨؛ صحيح ابن حبان، ج ٤، ص ٢٣٧؛ الآحاد والمثاني، ج ٥، ص ٤٣٤، ح ٣١٠٠؛ المعجم الكبير، ج ٢٣، ص ٤٣٠، ح ١٠٤٥، وج ٢٤، ص ١٥، ح ٢٦؛ التمهيد لابن عبد البر، ج ٩، ص ٣٧-٣٨.

الأمر الأول: قطعية ما اتفق عليه الصحيحان

تقدم منه أن الحديث إذا صحَّ عند مسلم وصحَّ عن البخاري، فإنَّ هذا الحديث مما يعلم بصدوره من الرسول صلى الله عليه وآله، فلم ينفصل المنهج النظري لابن تيمية عن تطبيقه في قطعية ما اتفق عليه صحيح مسلم والبخاري، ولذا لا يحتاج ابن تيمية إلى ذكر الحديث بأنه صحيح إذا كان في الصحيحين، ويكتفي بذكر أنه في الصحيحين، وهذا الذي فعله عند تعرضه لكثير من الأحاديث التي يستشهد بها.^١

الأمر الثاني: التخلف عن العمل بالخبر الواحد

مما تقدم ظهر أنه يحتج بالخبر الواحد العدل، ولكن إذا كان مضمون الحديث على خلاف ما يراه فقد يحتج في رده بأن هذا الخبر واحد، ومثال على ذلك حديث رواه الترمذي عن رسول الله صلى الله عليه وآله، أنه قال: إذا صلى أحدكم ركعتي الفجر فليضطجع على يمينه، قال وفي الباب عن عائشة، قال أبو عيسى: حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح غريب.^٢ فقال ابن تيمية في رد هذا الحديث - كما نقله تلميذه ابن القيم^٣ -: «أنه غير صحيح، وأنه تفرد به عبد الواحد بن زياد»، ورد ابن تيمية في ظاهره لسببين: لعدم الصحة، وكون الخبر خبر واحد، والكلام معه هنا في صحة الاحتجاج في رد الخبر بسبب كونه خبراً واحداً، مع أنه ذكر بأن الخبر الواحد العدل يحتج

١. دقائق التفسير، ج ٢، ص ٣٦ - ٩٦ - ١٨٥ - ٢٥٨ - ٣٦٣؛ مجموع الفتاوى، ج ١، ص ٤، وص ٨١ وص ٨٨، وص ١١١، وص ١١٢، وص ١٣٢، وص ١٣٧، ولا تكاد يخلو أي كتاب وأي جزء من كتاب لابن تيمية من الاعتماد على الصحيحين دون ذكر الإسناد.

٢. سنن الترمذي، ج ٢، ص ٢٨١، ح ٤٢٠؛ صحيح ابن خزيمة، ج ٢، ص ١٦٧، ح ١١٢٠؛ صحيح ابن حبان، ج ٦، ص ٢٠، ح ٢٤٦٨؛ سنن أبي داود، ج ٢، ص ٢١، ح ١٢٦١؛ مسند أحمد بن حنبل، ج ٢، ص ٤١٥، ح ٩٣٥٧؛ نيل الأوطار، ج ٣، ص ٢٥.

٣. زاد المعاد، ج ١، ص ٣١٨ - ٣١٩، وكذا نقله الصنعاني عن ابن تيمية، سبل السلام، ج ٢، ص ٦.

به كما تقدم، وقد أجاب على ابن تيمية هنا المبارك كفوري، حيث قال:
قلت: تفرد عبد الواحد بن زياد غير قادح في صحته، فإنه ثقة ثبت، قد
احتج به الأئمة الستة، وهو من أثبت أصحاب الأعمش كما عرفت من
عبارة مقدمة الفتح، فقول الإمام ابن تيمية هذا باطل، وليس بصحيح
إلخ، ليس بصحيح.^١

الأمر الثالث: الاعتماد على أحاديث أسانيدها ضعيفة

اعتمد ابن تيمية في كثير من المطالب على أحاديث أسانيدها ضعيفة، دون أن
يشير إلى ضعفها، مما يظهر أن من منهجه الاحتجاج بالضعيف، وأنه ليس من
منهجه لزوم الإشارة إلى ضعف السند الذي يعتمد عليه، وفيما يلي نذكر
نماذج منها:

١. ما رواه الترمذي وأبو داود عن النبي صلى الله عليه وآله، أنه قال:
«الراحمون يرحمهم الرحمن، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في
السماء إلخ».^٢

أسند ابن تيمية هذا الحديث إلى الرسول ﷺ من غير ذكر الإسناد، ولا
ذكر المصدر،^٣ مما يدل على اعتقاده الجازم بأن الحديث صادر من الرسول
صلى الله عليه وآله، ولكن يوجد في سند الحديث ضعف؛ لاشتماله على أبي
قابوس مولى عبد الله بن عمرو، فقد قال فيه الذهبي: لا يعرف،^٤ وذكر ابن حجر
بأن البخاري ذكره في الضعفاء.^٥

٢. اعتمد ابن تيمية إلى ما رواه أبو داود، عن النبي صلى الله عليه وآله
وآله، أنه قال: «لا تتبع الجنابة، بصوت ولا نار».^٦

١. تحفة الأحوذ، ج ٢، ص ٣٩٥.

٢. سنن الترمذي، ج ٤، ص ٣٢٣، ح ١٩٢٤؛ سنن أبي داود، ج ٤، ص ٢٨٥، ح ٤٩٤١.

٣. دقائق التفسير، ج ٢، ص ٣٠١؛ الفتاوى الكبرى، ج ١، ص ٤٢٤.

٤. المغني في الضعفاء، ج ٢، ص ٨٠٣.

٥. تهذيب التهذيب، ج ١٢، ص ٢٢٣، رقم: ٩٤١.

٦. سنن أبي داود، ج ٣، ص ٢٠٣.

ولم يتعرض ابن تيمية إلى السند،^١ وبعد المراجعة نرى بأن سند الحديث مشتمل على مجهولين،^٢ ففي السند عن رجل عن أبيه، عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله، وقد أشار الألباني إلى ضعف سند هذا الحديث في ضعيف الجامع الصغير،^٣ وفي ضعيف سنن أبي داود.^٤

٣. ما اعتمده من رواية أبي داود، عن النبي صلى الله عليه وآله قال: «يا أهل البلد صلوا أربعاً فإننا قوم سفر».^٥

فإن ابن تيمية قد أسند هذا القول إلى الرسول صلى الله عليه وآله من غير ذكر الإسناد في عدة موارد،^٦ على الرغم من أن السند فيه ضعف؛ لاشتماله على علي بن زيد بن عبد الله، وقد ضعفه ابن عينة، وقال حماد بن زيد كان يقلب الأحاديث، وذكر شعبة أنه اختلط، وقال أحمد بن حنبل ويحيى بن معين: ليس بشيء، وقال يحيى مرة: ضعيف في كل شيء، وقال الرازي: لا يحتج به، وقال أبو زرعة: ليس بقوي بهم ويخطئ، فكثر ذلك فاستحق الترك،^٧ وأشار الألباني لضعفه في ضعيف الجامع، وضعيف سنن أبي داود.^٨

٤. من أدلة ابن تيمية على عدم صحة ترك العبادة رجاء مدح الناس

١. مجموع الفتاوى، ج ٢٤، ص ٢٩٤.

٢. سنن أبي داود، ج ٣، ص ٢٠٣.

٣. ضعيف الجامع الصغير، ص ٨٩٤، ح ٦١٩٠.

٤. ضعيف سنن أبي داود، ص ٣٢١، ح ٦٩٦.

٥. سنن أبي داود، ج ٢، ص ٩، ح ١٢٢٩.

٦. مجموع الفتاوى، ج ٢٤، ص ٤٧، وص ١٠٣، ص ١١٨، ص ١٢٣، ص ١٥٩؛ ج ٢٦، ص ١٤١، ص ١٧٠.

٧. الضعفاء والمتروكين، ج ٢، ص ١٩٣، رقم: ٢٣٧٣، وقال ابن حجر: ضعيف، تقريب التهذيب، ص ٤٠١، رقم: ٤٧٣٤.

٨. ضعيف الجامع، ص ٩٢١، ح ٦٣٨٠؛ ضعيف سنن أبي داود، ص ١٢٠، ح ٢٦٤.

حديث عن رسول الله عليه وآله، جاء فيه: «إِنَّ مِنْ ضَعِيفِ الْيَقِينِ أَنْ تَرْضَى النَّاسَ بِسَخَطِ اللَّهِ، أَوْ تَذْمَهُمْ عَلَى مَا لَمْ يَأْتِكَ اللَّهُ».^١

وفي سند الحديث عطية بن سعد العوفي، وقد ضعفه علماء الجرح والتعديل لدى العامة، وقال الذهبي: فيه مجمع على ضعفه،^٢ وأشار الألباني إلى ضعف سند هذا الحديث في سلسلة الأحاديث الضعيفة.^٣

قال استند ابن تيمية في أَنَّ كشف العورة يوجب مقت الله إلى ما رواه أبو داود، وأحمد بن حنبل، عن رسول الله صلى الله عليه وآله، أنه قال: «لا يخرج الرجلان يضربان الغائط، كاشفين عن عورتهم، يتحدثان، فإنَّ الله عز وجل يمقت ذلك».^٤

٥. أسند ابن تيمية الحديث إلى النبي صلى الله عليه وآله مما يدل على اعتماده عليه، ثم قال رواه أبو داود وغيره.^٥

والسند فيه ضعف حيث يشتمل على هلال بن عياض، فقال فيه الذهبي: لا يعرف،^٦ وأشار الألباني إلى ضعف سند الحديث في ضعيف الجامع.^٧

٦. قال ابن تيمية في طلب النبي ﷺ من أمته الدعاء له: «أما سؤاله لغيره أن يدعو له، فقد قال النبي لعمر: لا تنسانا من دعائك».^٨

١. مجموع الفتاوى، ج ١، ص ٥١، حلية الأولياء، ج ١٠، ص ٤١؛ شعب الإيمان، ج ١، ص ٢٢١، ح ٢٠٧.

٢. الجرح والتعديل، ج ٦، ص ٣٨٢، رقم: ٢١٢٥؛ الضعفاء والمتروكين، ج ٢، ص ١٨٠، رقم: ٢٣٢١؛ المغني في الضعفاء، ج ٢، ص ٤٣٦، رقم: ٤١٣٩.

٣. سلسلة الأحاديث الضعيفة، المجلد الثالث، ص ٦٧٣ - ٦٧٤، برقم: ١٤٨٢.

٤. مسند أحمد بن حنبل، ج ٣، ص ٣٦، ح ١١٣٢٨؛ سنن أبي داود، ج ١، ص ٤، ح ١٥.

٥. مجموع الفتاوى، ج ٢٤، ص ٣٠١؛ الفتاوى الكبرى، ج ١، ص ٢٠٧، وفي شرح العمدة قال: رواه أحمد وأبو داود وابن ماجه. شرح العمدة، ج ١، ص ١٤٢، وهذا غير صحيح فإن ابن ماجه لم يخرج الحديث.

٦. ميزان الاعتدال، ج ٥، ص ٣٧١، رقم ٦٥٤٩.

٧. ضعيف الجامع الصغير، ص ٦١٤، ح ٦٣٦.

٨. مجموع الفتاوى، ج ١، ص ٧٩ - ١٣٢ - ١٩٢، ج ٢٧، ص ٦٩.

إسناد الرواية إلى الرسول صلى الله عليه وآله من غير ذكر السند في عدة موارد يدل على أن ابن تيمية جازم وقاطع بصدور الرواية من النبي صلى الله عليه وآله، والرواية رواها أحمد والبخاري والطحاوي في مسانيدهم،^١ وأبو داود وابن ماجه في سننهما،^٢ ولكن سند الجميع للحديث ضعيف لورود ابن حفيد عمر بن الخطاب فيه، وهو عاصم بن عبيد الله بن عاصم بن عمر بن الخطاب، فقد ضعفه علماء الجرح والتعديل، قال يحيى بن معين: ضعيف حديثه لا يحتج بحديثه، وهو أضعف من سهل والعلاء بن عبد الرحمن، وضعفه يحيى ابن سعيد ومالك، وقال ابن حبان: كان سيئ الحفظ كثير الوهم، فاحش الخطأ فيترك، وقال أحمد بن حنبل: ليس بذلك، قال البخاري: منكر الحديث، قال سفيان ابن عيينة: كان الأشياخ يتقون حديثه، قال محمد بن سعد لا يحتج بحديثه، وقال عبد الرحمن بن مهدي: أنكر حديث أشد الإنكار، وضعفه ابن حجر،^٣ فيتضح أن الحديث ضعيف، اعتمد عليه ابن تيمية.

٧. قال ابن تيمية: «قال النبي صلى الله عليه وآله: عدلت شهادة الزور الإشراك بالله».^٤

والحديث رواه أحمد بن حنبل، والترمذي، وأبو داود، وابن ماجه،^٥ إلا أن أسانيدهم ضعيفة لاشتغالها على زياد العصفري والد سفيان العصفري، هو

١. مسند أحمد بن حنبل، ج ١، ص ٢٩، ح ١٩٥؛ مسند الطحاوي، ص ٤، ح ١٠؛ مسند عبد الحميد، ص ٢٤١، ح ٧٤٠؛ مسند الزوار، ج ١، ص ٢٣١، ح ١١٩.

٢. سنن أبي داود، ج ٢، ص ٨٠، ح ١٤٩٨؛ سنن ابن ماجه، ج ٢، ص ٩٦٦، ح ٢٨٩٤.

٣. الجرح والتعديل، ج ٦، ص ٣٤٧، رقم ١٩١٧؛ الضعفاء والمتروكين، ج ٢، ص ٧٠، رقم ١٧٥٧؛ الكامل في ضعفاء الرجال، ج ٥، ص ٢٢٥ - ٢٢٦، رقم ١٣٨١؛ ضعفاء العقيلي، ج ٣، ص ٣٣٣، رقم ١٣٥٥؛ تهذيب الكمال، ج ١٣، ص ٥٠٢ - ٥٠٦، برقم ٣٠١٤؛ المغني في الضعفاء، ج ١، ص ٣٢١، رقم ٢٩٨٧؛ تقريب التهذيب، ص ٢٨٥، رقم ٣٠٦٥.

٤. مجموع الفتاوى، ج ١، ص ٨١، ح ١٧، ص ٥٠٠، ج ٢٠، ص ٧٦، ج ٢٧، ص ٨٢ - ١٦٢؛ زيارة القبور، ص ٣٦؛ درء التعارض، ج ٥، ص ٣٩١.

٥. مسند أحمد بن حنبل، ج ٤، ص ٣٢١؛ سنن أبي داود، ج ٣، ص ٣٠٥، ح ٣٥٩٩؛ سنن الترمذي، ج ٤، ص ٥٤٧، ح ٢٢٩٩؛ سنن ابن ماجه، ج ٢، ص ٧٩٤، ح ٢٣٧٢.

مجهول،^١ وفي بعض الموارد ذكر ابن تيمية أنَّ الحديث في الصحيحين،^٢ وهو خطأ وما أكثر ما يخطأ فيه ابن تيمية من ذكر المصدر، ولا يوجد في الصحيحين أثر لهذا الحديث، وقد أشار الألباني إلى ضعف سند هذا الحديث.^٣

٨ بعد أن سرد ابن تيمية الروايات الدالة على شرطية الزاد والراحلة في وجوب الحج قال:

فهذه الأحاديث مسندة من طرق حسان، ومرسلة، وموقوفة، تدل على أنَّ مناط الوجوب وجود الزاد والراحلة، مع علم النبي صلى الله عليه وآله، بأنَّ كثيراً من الناس يقدرُونَ على المشي.^٤

وليست الروايات من طرق حسان على ما يدعيه، ولذا ردَّ عليه الألباني، وقال: ويظهر أنَّ ابن تيمية لم يعط هذه الأحاديث والطرق حقها، من النظر والنقد... فإنَّه ليس في تلك الطرق ما هو حسن، بل ولا ضعيف منجبر، فأنته.^٥

فيتضح من الشواهد المتقدمة بأنَّه ليس من منهج ابن تيمية الاعتماد على مجرد الأحاديث الصحيحة، بل يعتمد على بعض الضعاف أيضاً، ودون أن يشير إلى ضعفها، بل قد يشير إلى أنَّها حسنة كما في المثال الأخير، وما ذكرناه من شواهد إنَّما هو على نحو الاختصار، لا على نحو الحصر.

الأمر الرابع: تضعيف أحاديث أسانيداً معتبرة

ابن تيمية وإن كان كلامه في الفروع يتعرض إلى السند من جهة اعتباره وعدم اعتباره، وكثير ما يتعرض إلى جهة الضعف في السند عندما يضعف السند، إلاَّ أنَّه في فضائل أهل البيت عليهم السلام خرج عن طوره كما سوف يأتي فرد

١. ميزان الاعتدال، ج ٣، ص ١٤٣، رقم ٢٩٨٢؛ تهذيب التهذيب، ج ٣، ص ٣٣٧، رقم ٧١٦.

٢. مجموع الفتاوى، ج ١٤، ص ١٦٩.

٣. سلسلة الأحاديث الضعيفة، المجلد الثاني، ص ٢٣٥، ح ١١١٠؛ ضعيف سنن أبي داود، ص ٣٥٥ - ٣٥٦، ح ٧٧٣.

٤. شرح العمدة، ج ٢، ص ١٢٩.

٥. إرواء الغليل، ج ٤، ص ١٦٧.

كثير من الصحاح، وفي الفروع فقد يضعف المعتبر، ومن أمثلة ذلك ما ذكره تلميذ ابن تيمية ابن القيم الجوزية حيث قال:

وذكر الترمذي من حديث أبي هريرة أنه قال: «إذا صلى أحدكم الركعتين قبل صلاة الصبح فليضطجع على جنبه الأيمن». قال الترمذي: حديث حسن صحيح غريب، وسمعت ابن تيمية يقول هذا باطل وليس بصحيح.^١

والحديث صحيح الإسناد، صححه الألباني في صحيح الجامع،^٢ وقال النووي في شرح صحيح مسلم:

والصحيح أو الصواب أن الاضطجاع بعد الفجر سنة، لحديث أبي هريرة، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: إذا صلى أحدكم ركعتي الفجر فليضطجع على يمينه، رواه أبو داود والترمذي بسند صحيح على شرط البخاري ومسلم... فهذا حديث صحيح صريح في الاضطجاع.^٣

وضعف ابن تيمية حديثاً يرويه أبو داود، حيث قال ابن تيمية في رده من يقول بتجاسة المانع إذا وقعت فيه الفأرة:

وعمدة الذين نجسوه احتجاجهم بحديث رواه أبو داود، وغيره: عن النبي أنه سئل عن فأرة وقعت في سمن؟ فقال: «إن كان جامداً، فألقوها وما حولها، وكلوا سمنكم، وإن كان مائعاً فلا تقربوه»^٤.
والحديث ضعيف.^٥

١. زاد المعاد، ج ١، ص ٣١٨-٣١٩، والحديث في سنن الترمذي، ج ٢، ص ٢٨١، ح ٤٢٠، وأخرج في كتب أخرى مثل: مسند أحمد بن حنبل، ج ٢، ص ٤١٥، ح ٩٣٥٧؛ صحيح ابن خزيمة، ج ٢، ص ١٦٧، ح ١١٢٠؛ صحيح ابن حبان، ج ٦، ص ٢٢٠، ح ٢٤٦٨؛ التمهيد لابن عبد البر، ج ٨، ص ١٢٦؛ الفردوس بمأثور الخطاب، ج ١، ص ٣١٤، ح ١٢٣٧؛ الإصابة، ج ٧، ص ٤٤٠؛ سبل السلام، ج ٢، ص ٧؛ نيل الأوطار، ج ٣، ص ٢٥.

٢. صحيح الجامع، ج ١، ص ١٧١، ح رقم: ٦٤٢.

٣. صحيح مسلم بشرح النووي، ج ٦، ص ١٩.

٤. سنن أبي داود، ج ٣، ص ٣٦٤، ح ٣٨٤٢؛ مسند أحمد، ج ٢، ص ٢٦٥، ح ٧٥٩١؛ سنن النسائي (المجتبى)، ج ٧، ص ١٧٨، ح ٤٢٦٠؛ مصنف عبد الرزاق، ج ١، ص ٨٤، ح ٢٧٨؛ صحيح ابن حبان، ج ٤، ص ٢٣٧؛ الأحاد والثاني، ج ٥، ص ٤٣٤، ح ٣١٠٠؛ المعجم الكبير، ج ٢٣، ص ٤٣٠، ح ١٠٤٥، و ج ٢، ص ١٥، ح ٢٦؛ التمهيد لابن عبد البر، ج ٩، ص ٣٧-٣٨.

٥. الفتاوى الكبرى، ج ٢، ص ٥٢٠؛ مجموع الفتاوى، ج ٢١، ص ٥١٥-٥١٦.

وابن تيمية مضافاً إلى أنه زاد عبارة «وكلوا سمنكم» في الحديث فإنّ تضعيفه ليس بصحيح، بل الحديث صحيح السند، ولذا قال ابن قدامة: «رواه الإمام أحمد في مسنده، وإسناده صحيح على شرط الشيخين»^١.

وسند أحمد بن حنبل كما يذكر هو، قال: حدثنا عبد الرزاق، أخبرنا معمر، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة، قال: سئل النبي صلى الله عليه وآله... الحديث، ورجال السند كلهم ثقات، وإليك التفصيل في توثيق رجال السند:

عبد الرزاق

وهو عبد الرزاق بن همام بن نافع الصنعاني المتوفى سنة ٢١١هـ قال البخاري فيه ما حدث من كتابه فهو أصح^٢ وقال يحيى بن معين: كان عبد الرزاق في حديث معمر أثبت من هشام بن يوسف^٣ وقال أحمد بن صالح المصري لأحمد بن حنبل: هل رأيت أحداً أحسن حديثاً من عبد الرزاق؟ قال: لا، وقال أحمد بن حنبل: حديث عبد الرزاق أحب إليّ من هؤلاء البصريين، وقال أبو زرعة الدمشقي: قلت لأحمد بن حنبل كان عبد الرزاق يحفظ حديث معمر؟ قال: نعم. وقال هشام بن يوسف: كان عبد الرزاق أعلمنا واحفظنا، وقال يعقوب فيه: ثقة ثبت^٤.

معمر بن راشد

وهو معمر بن راشد أبو عروة البصري سكن اليمن متوفى سنة ١٥٤هـ قال فيه ابن جريج: عليكم بهذا الرجل - يعني معمرًا - فإنه لم يبق من أهل زمانه أعلم منه^٥، وقال أحمد بن حنبل: لا تضم أحداً إلى معمر إلا وجدت معمرًا يتقدمه في طلب

١. المغني، ج ١، ص ٢٩، وص ٣٦.

٢. التاريخ الكبير، ج ٦، ص ١٣٠، رقم: ١٩٣٣.

٣. الجرح والتعديل، ج ٦، ص ٣٨، رقم: ٢٠٤.

٤. تهذيب الكمال، ج ١٨، ص ٥٦ - ٥٩، ضمن ترجمته برقم: ٣٤١٥.

٥. الجرح والتعديل، ج ٨، ص ٢٥٦، ترجمة رقم: ١١٦٥.

العلم، كان من أطلب أهل زمانه للعلم. وعده يحيى بن معين من أثبت الناس في الزهري، وقال فيه ثقة، وقال المعجلي فيه: ثقة، وقال يعقوب بن شيبه فيه: ومعمّر ثقة وصالح الثبوت عن الزهري، وقال النسائي فيه: معمّر بن راشد الثقة المأمون، وذكره ابن حبان في الثقات، وقال فيه: كان فقيهاً متقناً حافظاً وورعاً.^١

الزهري

وهو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب الزهري المتوفى سنة ١٢٤هـ وهو متفق على جلالته وإتقانه وهو من رؤوس الطبقة الرابعة.^٢

سعيد بن المسيب

هو سعيد بن المسيب بن حزن المخزومي المتوفى سنة ٩٣هـ قال فيه أحمد بن حنبل: ومن كان مثل سعيد بن المسيب ثقة من أهل الخير، وقال فيه أيضاً مراسلات سعيد ابن المسيب صحاح لا يرى أصح من مراسلاته، وقال يحيى بن سعيد القطان: قال قتادة: ما رأيت أحداً أعلم بالحلال والحرام من سعيد بن المسيب، وقال فيه أبو زرعة: مديني قرشي ثقة إمام، وقال مكحول: طفت الأرض كلها في طلب العلم فما لقيت أعلم من ابن المسيب، وقال يحيى بن معين: مراسلات سعيد بن المسيب أحب إليّ من مراسلات الحسن.^٣

وأما أبو هريرة فهو من الصحابة، وابن تيمية يقول: «أهل السنة متفقون على عدالة الصحابة».^٤

١. تهذيب الكمال، ج ٢٨، ص ٣٠٧ - ٣١٠، ضمن ترجمته برقم: ٦١٠٤.
٢. تقريب التهذيب، ص ٥٠٩، رقم ٦٢٩٦؛ تهذيب الكمال، ج ٢٦، ص ٤١٩، رقم ٥٦٠٦.
٣. التاريخ الكبير، ج ٣، ص ٥١٠ - ٥١١، رقم ١٦٩٨؛ الجرح والتعديل، ج ٤، ص ٥٩ - ٦٠، ترجمة رقم: ٢٦٢؛ تهذيب الكمال، ج ١١، ص ٦٦ - ٧٧، ترجمة رقم ٢٣٥٨.
٤. مجموع الفتاوى، ج ٣٥، ص ٤٥؛ الفتاوى الكبرى، ج ٤، ص ٢٨٣.

وعلى هذا يظهر جلياً صحة سند الحديث الذي رماه ابن تيمية بالضعف،
وتقدم في تعامله مع متن الحديث تضعيف جملة من الأحاديث؛ لعدم قبوله
مضمون متنها، وسوف يأتي رده بتضعيف فضائل أهل البيت عليهم السلام.

منهج ابن تيمية في خصوص الأحاديث الإسرائيلية

ويقع البحث في هذا الفصل في قسمين من الإسرائيليات
 الأول: ما لا يسند إلى قول الرسول صلى الله عليه وآله
 الثاني: ما يسند إلى قول الرسول صلى الله عليه وآله
 الإسرائيليات على قسمين

الإسرائيليات في كتب الحديث والتفسير على قسمين: ما لا ينسب قوله
 إلى الرسول ﷺ وهي الروايات التي يرويها الأخبار والرهبان إلى المسلمين
 بعد دخولهم الإسلام، كروايات كعب الأخبار، ووهب بن منبه.
 وإلى ما ينسب إلى الرسول ﷺ وعلم عدم صحته لمعارضته الكتاب
 وأحاديث المعصومين عليه السلام، وكانت مما توافق ما عند أهل الكتاب، مثل
 روايتهم أن الله يضحك، أو التي تدل على جسمية الله، أو الأحاديث التي
 تسيء إلى الأنبياء ولا تناسب شأن عصمتهم، مما يوافق الإسرائيليات، وقد
 اختلف تعامل ابن تيمية مع القسمين، ولذا ينقسم البحث في منهج ابن تيمية
 مع الأحاديث الإسرائيلية إلى القسمين.

القسم الأول: ما لا ينسب إلى الرسول ﷺ

فهو الثابت عند ابن تيمية أنه من الإسرائيليات التي لا يصح الاعتماد عليه، دون

ما ينسب إلى الرسول ﷺ، ويمكن أن نجعل نظر ابن تيمية إلى هذه الإسرائيليات منصب إلى الأمور التالية:

الأمر الأول: انتشار الإسرائيليات

الأمر الثاني: توجيه ابن تيمية إمضاء الخليفة عمر للإسرائيليات

الأمر الثالث: الأحكام المتعلقة بهذه الإسرائيليات

الأمر الأول: انتشار الإسرائيليات

لقد كثرت الإسرائيليات بدخول الأخبار واليهود إلى دين الإسلام، خصوصاً مع منع الخلفاء الحديث من التدوين، وإذن الخلفاء للأخبار بحكاية ما لديهم من القصص، وفي كلام ابن تيمية ما فيه إشعار بكثرة المرويات من الإسرائيليات، قال ابن تيمية:

ولما فتح المسلمون البلاد كانت الشام، ومصر، ونحوها مملوءة من أهل الكتاب النصارى، واليهود، فكانوا يحدثونهم عن أهل الكتاب بما بعضه حق، وبعضه باطل، فكان من أكثرهم حديثاً عن أهل الكتاب كعب الأخبار، وقد قال معاوية رضي الله عنه ما رأينا في هؤلاء الذين يحدثونا عن أهل الكتاب أصدق من كعب، وإن كنا لنبلوا عليه الكذب أحياناً، ومعلوم أن عامة ما عند كعب أن ينقل ما وجدته في كتبهم^١.

وقد عدد ابن تيمية بعض الذين يروون الإسرائيليات، قال:

ينقل الأحاديث الإسرائيلية، ونحوها من أحاديث الأنبياء المتقدمين مثل وهب بن منبه، وكعب الأخبار، ومالك بن دينار، ومحمد بن إسحاق وغيرهم^٢.

أفضل من يروي الإسرائيليات

ويرى ابن تيمية أن أفضل من ينقل الإسرائيليات هو كعب الأخبار، على أنه قد يكذب أيضاً، قال:

١. مجموع الفتاوى، ج ١٥، ص ١٥١.

٢. مجموع الفتاوى، ج ١٢، ص ٥٧.

وأمثل من ينقل عنه تلك الإسرائيلية كعب الأحبار، وكان الشاميون قد أخذوا عنه كثيراً من الإسرائيليات، وقد قال معاوية رضي الله عنه: ما رأينا من هؤلاء المحدثين عن أهل الكتاب أمثل من كعب وإن كنا لنبلو عليه الكذب أحياناً^١.

نقد ابن تيمية في دعوى أفضلية كعب الأحبار

ودعوى ابن تيمية بأن كعب الأحبار أفضل من ينقل الإسرائيليات لا تخلو من إشكالية، فإنّ إسلام كعب الأحبار مشكوك لمن تأمل في قصة إسلامه التي يذكرها عن نفسه، ولا يبعد على من تأمل قصة إسلامه أنّه كان يظهر الإسلام نفاقاً، وأنّه ليس بمسلم واقعاً، فنشره للإسرائيليات في أوساط المسلمين لا تبعد أن تكون لأغراض إفساد عقائد المسلمين، فكيف يكون هو أفضل من ينقل الإسرائيليات؟! وإليك قصة إسلامه كما ينقلها الواقدي، قال: قال شهر بن حوشب: سمعت كعب الأحبار يقول: إنّ عمر بن الخطاب لما صالح أهل بيت المقدس، ودخلها أقام فيها عشرة أيام، فأقبلت إليه، وكنت في قرية من فلسطين، وتقدمت إليه لأسلم عليه، وأسلم على يديه، وذلك أنّ أبي كان أعلم الناس بما أنزل الله على موسى بن عمران، وإنّه كان لي محباً، وعليّ مشفقاً، ولم يكتم عليّ شيئاً، إلا أعلمني إياه مما كان يعلم الناس، فلما حضرته الوفاة، دعاني إليه، وقال لي: يا بني إنّك تعلم أنّي ما ادخرت عنك شيئاً مما كنت أعلمه، لأنّي خشيت أن يخرج بعض هؤلاء الكاذبين وتتبعهم، وقد جعلت هاتين الورقتين في هذه الكرة التي ترى فلا تتعرض لهما، ولا تنظر فيهما إلى أن تسمع بخبر نبي يبعث في آخر الزمان، اسمه محمد فإنّ يرد الله بك خيراً فأنت تتبعه، ثم مات بعد وصيته إياي. قال كعب فدفنته فما كان شيء أحب إليّ بعد انقضاء العزاء من النظر في الورقتين، وقراءة ما فيهما، ففتحتهما فإذا فيهما لا اله إلا الله محمد رسول الله خاتم النبيين، لا نبي بعده، مولده بمكة، ودار

١. اقتضاء الصراط، ج ١، ص ٤٣٦، ورواية معاوية أخرجه البخاري في صحيحه، ج ٦، ص ٢٦٧٩؛ سنن أبي داود، ج ٣، ص ٢٤٢.

هجرته طيبة، ليس بفظاً ولا غليظاً، ولا صخاباً، أمته الحامدون الذين يحمدون الله على كل حال، ألسنتهم رطبة بالتهليل والتكبير، وهم منصورون على كل من عاداهم، من أعدائهم أجمعين، يغسلون وجوههم، ويسترون أوساطهم، أناجيلهم في صدورهم، تراحمهم بينهم تراحم الأنبياء بين الأمم، وهم أول من يدخل الجنة يوم القيامة، من الأمم. قال: كعب الأحبار: فلما قرأت ذلك قلت في نفسي وهل علمني أبي شيئاً أعظم من هذا، ثم مكثت بعد وفاة والدي ما شاء الله، إلى أن بلغني أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم الموصوف قد ظهر بمكة، وهو يظهر مرة بعد أخرى، فقلت: هو والله لا محالة، ولم أزل أبحث عن أمره حتى قيل أنه خرج ونزل بيثرب، فجعلت أترقب أمره حتى غزا غزوات ونصر على أعدائه، فتجهزت أريد المسير إليه فبلغني أنه قد قبض صلى الله عليه وآله وسلم وانقطع الوحي، فقلت: في نفسي لعلّه ليس الذي كنت انتظره، حتى رأيت في منامي كأن أبواب السماء قد فتحت، والملائكة تنزل زمرة بعد زمرة، وقائل يقول قد قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانقطع الوحي عن أهل الأرض، فرجعت إلى دار قومي، وجاءنا الخبر أنه تقدم أمته خليفة اسمه أبو بكر، فقلت: أقدم عليه فلم ألبث حتى جاءتنا جنوده إلى الشام، ثم جاءتنا وفاته، ثم قيل أنه استخلف عليهم رجل اسمه عمر، فقلت لا أدخل هذا الدين حتى أحققه، ولم أزل متوقفاً، حتى قدم عمر بن الخطاب ببيت المقدس، وصالح أهلها، ونظرت إلى وفائهم بعهدهم، وما صنع الله بأعدائهم، وقلت: أنهم أمة النبي الأمي، فحدثت نفسي بالدخول في هذا الدين، فوالله إنني كنت ذات ليلة على سطحي وإذا أنا برجل من المسلمين يقول: [يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصداقاً لما معكم من قبل أن نطمس وجوهاً فتردها على أدبارها أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت وكان أمر الله مفعولاً].^١ قال كعب: فلما سمعت هذه الآية خفت والله أن لا أصبح حتى يحول وجهي، فما كان شيء أحب إلي من الصباح أن يرد، فلما أصبحت غدوت من منزلي، وسألت عن عمر،

فقليل لي إنّه بيت المقدس، فقصدت إليه، وإذا به قد صلى بأصحابه صلاة الفجر عند الصخرة، فأقبلت إليه، وسلمت عليه، فرد علي السلام، وقال لي: من أنت؟ فقلت له: أنا كعب الأحبار، وإنني جئتُ أريد الإسلام، والدخول فيه، فأتني وجدتُ صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأمته في الكتب المنزلة، وإنّ الله عز وجل أوحى إلى موسى ﷺ: «إني ما خلقت خلقاً أكرم علي من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم، ولولاه ما خلقت جنة، ولا ناراً، ولا سماء، ولا أرضاً، وأمته خير الأمم، ودينه خير الأديان، بعثته آخر الزمان، أمته مرحومة، وهو نبي الرحمة، وهو النبي الأمي، التهامي القرشي الرحيم بالمؤمنين، الشديد على الكافرين، سريره مثل علانيته، وقوله لا يخالف فعله، القريب والبعيد عنده سواء، أصحابه متراحمون متواصلون». فقال عمر: أحقاً ما تقول يا كعب؟! قال: أي والله، والله يسمع ما أقول، ويعلم ما تخفي الصدور.^١

والتأمل في هذه القصة يثير بعض التساؤلات والإشكالات؛ كيف يصدق إسلام من يعرف صفة النبي صلى الله عليه وآله وهجرته إلى طيبة قبل البعثة، مع علمه بخبر النبي صلى الله عليه وآله بمكة، ثم هجرته إلى المدينة ويسلم في زمن عمر؟!

أولم تكن مسألة الدين مسألة مصيرية وضرورية فلماذا يتأخر إلى زمن عمر ثم يحقق في الإسلام؟! وهل كان التأخير في الالتحاق بالإسلام إلى زمن خلافة عمر على طبق وصية أبيه أم لا؟! وهل يكون الإسلام على يد عمر أقرب إلى اليقين وأبلغ في التحقيق من الإسلام علي يد الرسول صلى الله عليه وآله؟! ولذا إسلام كعب غير ثابت، ولو أقر كعب بخطئه في التأخير بالالتحاق بالإسلام في زمن الرسول صلى الله عليه وآله لأنه يعلم بصفته قبل بعثته صلى الله عليه وآله وإنّه نادم على ذلك، لشعرنا من كلامه الصدق، ولكنه ينقل قصته

هذه بعد إسلامه وكأنه راضٍ بالذي فعله، ولذا فإنَّ إسلامه الواقعي غير ثابت، وإسلامه أشبه بإسلام المنافقين.

كلام محمد رشيد رضا في كعب الأخبار

ونقل أبو ريّة عن السيد محمد رشيد رضا أنه قال في كعب الأخبار:

إنَّه كان من زنادقة اليهود الذين أظهروا الإسلام والعبادة لتقبل أقوالهم في الدين، وقد راجت دسيسته حتى أنخدع به بعض الصحابة ورووا عنه، وصاروا يتناقلون قوله بدون إسناد إليه، حتى ظن بعض التابعين ومن بعدهم أنه مما سمعوه عن النبي صلى الله عليه وسلم، وأدخلها بعض المؤلفين في الموقوفات التي لها حكم المرفوع، كما قال الحافظ ابن كثير في مواضع من تفسيره^١.

فلا يقبل كلام ابن تيمية هنا بأنَّ كعب الأخبار أفضل من ينقل الإسرائيليات.

الأمر الثاني: توجيه ابن تيمية إمضاء الخليفة عمر للإسرائيليات

كان كعب الأخبار يقص القصص والحكايات، و يحمل التوراة حتى بعد إسلامه مع معرفة الخليفة عمر بذلك، بل قد يمضي الخليفة كلام كعب الأخبار فيما ينقله، ويبرر ابن تيمية لعمر بأنَّه لم يتأمل كل ما في التوراة وأن، التوراة كانت مشتملة على ما أنزل الله، حيث قال:

وعمر بن الخطاب لما رأى بيد كعب الأخبار نسخة من التوراة، قال: يا كعب إن كنت تعلم أن هذه النسخة هي التوراة التي أنزلها الله على موسى بن عمران فاقراها، فعلق الأمر على ما يمتنع العلم به، ولم يجزم عمر بأنَّ ألفاظ تلك مبدلة لما لم يتأمل كل ما فيها، والقرآن، والسنة المتواترة يدلان على أنَّ التوراة والإنجيل الموجودين في زمن النبي فيهما ما أنزل الله عز وجل^٢.

١. أضواء على السنة المحمدية، ص ١٧٤.

٢. دقائق التفسير، ج ٢، ص ٥٨؛ الجواب الصحيح، ج ٢، ص ٤٤٤ - ٤٤٥.

نقده

هذه الحكاية بهذه الألفاظ لم تنقل من التاريخ ولا من سير الخلفاء، لكن من المعلوم من أن كعب الأحبار كان يحمل التوراة ويقص القصص، وتوجيه ابن تيمية لتصرف الخليفة عمر ناشئ من أن الخليفة عمر وهذا يقتضي من ابن تيمية أن يسرد هذه الحكاية بهذا النحو الخاص، وإن لم ينقلها التاريخ بهذا النحو، ولربما يشير ابن تيمية من حكايته إلى ما رواه سالم بن عبدالله قال:

إن كعب الأحبار قال لعمر بن الخطاب: إنا لنجد ويل لملك الأرض من ملك السماء، فقال عمر؛ إلا من حاسب نفسه، فقال كعب: والذي نفسي بيده! إنها في التوراة لتابعنها، فكبر عمر فخر ساجداً^١.

لما كان ما في التوراة على نقل كعب متطابق مع ما قاله عمر سجد عمر، يشكر الله على هذا التطابق، ولكن تصرف عمر لا يصحح ما قاله ابن تيمية، من أن عمر لما لم يتأمل كل ما في التوراة، لعدة ملاحظات:

أولاً: إذ أن التوراة محرفة فلربما كان ما قاله عمر من القسم المحرف.

ثانياً: إن عمر لم ينظر إلى شيء من التوراة وإنما صدق كعب فيما قاله عن التوراة، فقول ابن تيمية لما لم يتأمل كل ما في التوراة ليس صحيحاً إذ أنه فرع نظره فيها ولو بنحو جزئي.

ثالثاً: لا يخفي - علي ما قيل - أن المروي الصحيح عند الجمهور أن النبي صلى الله عليه وآله قال: أنه لا يصدق أهل الكتاب ولا يكذبوا حكاياتهم، ودافع ابن تيمية بتعقيبه على تصرف عمر بأن القرآن والسنة المتواترة يدلان على أن التوراة والإنجيل الموجودين في زمن النبي ﷺ فيهما ما أنزل الله،

١. تاريخ الخلفاء، ص ١٢٥؛ شعب الإيمان للبيهقي، ج ٦، ص ٣٣، ح ٧٣٩٣؛ كنز العمال، ج ١٢، ص ٥٧٥؛ ح ٣٥٧٩٧، وفي الرواية التي أخرجه ابن عساكر فيها جواب كعب الأحبار لعمر: إنك مصراع الفتنة، ولم يكن جوابه فيها إنها في التوراة. تاريخ مدينة دمشق ج ٤٤، ص ٣٣٥.

وهذا الدفاع لا يجد في دفع تحقق مخالفة الرسول صلى الله عليه وآله بعدم تصديقهم كما هو واضح.

رابعاً: إنَّ تبديل وتحريف بعض ما في التوراة لا يحتاج إلى تأمل في التوراة، إذ أنَّه من المعلوم من رسول الإسلام ﷺ أنَّه قال ذلك.

فليس من الصحيح أن يقول ابن تيمية بأنَّ عمر لم يجزم بتحريف التوراة، بل قد يقول بعضُ أنَّ عمر يصدق ما في التوراة، ومثال آخر على تصديق عمر ما يقصّه كعب الأحبار عن التوراة ما رواه أبو نعيم:

إنَّ عمر بن الخطاب أرسل إلى كعب الأحبار، فقال: يا كعب، كيف تجد نعتي في التوراة؟ قال: أجد نعتك قرناً من حديد، قال: وما قرن من حديد؟ قال: أمير سديد لا يأخذه في الله لومة لائم، قال: ثم مه؟ قال: ثم يكون بعدك خليفة تقتله فئة ظالمة، قال: ثم مه؟ قال: ثم يكون البلاء.^١ ورواه الطبراني من غير عبارة "في التوراة"،^٢ وأشار الهيثمي إلى صحة سند رواية الطبراني لهذه الرواية في مجمع الزوائد،^٣ كما يقال أنَّه لا يستغرب هذا من عمر فقد فعله أيضاً مع الأسقف، فروي في سنن أبي داود:

عن الأقرع مؤذن عمر بن الخطاب، قال: ثم بعثني عمر إلى الأسقف، فدعوته، فقال له عمر: وهل تجدني في الكتاب؟ قال: نعم، قال: كيف تجدني؟ قال أجدك قرناً،^٤ فرفع عليه الدرة،^٥ فقال: قرن مه؟ فقال: قرن حديد، أمين شديد، قال: كيف تجد الذي يجي من بعدي؟ فقال: أجد خليفة، أنَّه يؤثر قرابته، قال عمر: يرحم الله عثمان ثلاثاً، فقال: كيف تجد الذي بعده؟ قال: أجد صدأ حديد، فوضع عمر يده على رأسه، فقال: يا دفراه^٦ يا دفراه، فقال يا أمير المؤمنين: إنه خليفة صالح، ولكنه

١. حلية الأولياء ج ١، ص ١٢٦.

٢. المعجم الكبير، ج ١، ص ٨٤ ح ١٢٠.

٣. مجمع الزوائد، ج ٩، ص ٦٦.

٤. القرن بفتح القاف: الحصن، وجمعه قرون. لسان العرب، ج ١١، ص ١٤٠.

٥. الدرة بالكسر: التي يضربها، عربية معروفة، وفي التهذيب: الدرة درة السلطان التي يضرب بها.

٦. لسان العرب ج ٤، ص ٣٢٧.

٧. الدرر التنن. مختار الصحاح، ص ١١٥.

يستخلف حين يستخلف والسيف مسلول والدم مهراق.^١
ومن جانب آخر، وقد روى ابن تيمية أن كعب الأحبار كان يستقبل الصخرة وهو مسلم، وإن وجهه بأنه على نحو الاستقبال للصلاة،^٢ غير أن هذا التوجيه لا يستند إلى دليل، بل المروي أن عمر لما فتح بيت المقدس، استشار كعب الأحبار في القبلة فأشار إليه أن يصلي خلف الصخرة، جاء في رواية أحمد بن حنبل:

عن عبيد بن آدم، قال: سمعت عمر بن الخطاب يقول لكعب: أين ترى أن أصلي؟ فقال: إن أخذت عنى صليت خلف الصخرة، فكانت القدس كلها بين يديك، فقال عمر: ضاهيت اليهودية لا ولكن أصلي حيث صلى رسول الله ﷺ فتقدم إلى القبلة فصلى... الخ.^٣
إن استشارة عمر لكعب الأحبار في توجيه القبلة غريب، سيما وأنه جديد العهد بالإسلام، حيث إسلامه كان بعد فتح عمر بن الخطاب بيت المقدس كما تقدم من قصة إسلامه، وإن كان ابن تيمية يكتبني بأن إسلام كعب كان في زمن عمر.^٤

الأمر الثالث: الأحكام المتعلقة بهذه الإسرائيلية

وما يراه ابن تيمية في الوضع التكليفي لهذا القسم من الإسرائيلية التي لم تسند إلى رسول الله صلى الله عليه وآله، وتسند إلى من دخل الإسلام من أهل الكتاب يتركز على الأحكام التالية:

١. سنن أبي داود، ج ٤، ص ٢١٣، ح ٤٦٥٦؛ مصنف ابن أبي شيبة، ج ٦، ص ٣٥٦، ح ٣٢٠٠٠، وج ٧، ص ٥١٩، ح ٣٧٦٨٧؛ تفسير ابن كثير، ج ٢، ص ٢٥٤.
٢. لاحظ انقضاء الصراط، ص ١٢٧.
٣. مسند أحمد بن حنبل، ج ١، ص ٣٨، ح ٢٦١؛ أخبار مكة، ج ٣، ص ٢٠١؛ الأحاديث المختارة، ج ١، ص ٣٥٠، ح ٢٤١؛ فضائل بيت المقدس، ص ٨٧؛ المنار المنيف، ج ١، ص ٨٨، ح ١٥٨.
٤. الجواب الصحيح، ج ٣، ص ٤٥.

١. ليست حجة فلا يعتمد عليها في إثبات شيء من الشريعة.
٢. لا يجوز تكذيبها ولا تصديقها، ما لم يعلم صدقها أو كذبها.
٣. تذكر الإسرائيليات من باب التأييد للدليل المعبر، لأنه يجوز التحديث عن بني إسرائيل^١.

الأول: ليست حجة فلا يعتمد عليها في إثبات شيء من الشريعة

ويفهم هذا من كلامه في عدة موارد، قال:

لو نقل واحد في هذا الباب شيئاً من الإسرائيليات عن المتقدمين لم تقم به حجة إن لم يكن ذلك ثابتاً بنقل نبينا محمد ﷺ عنهم^٢.
وفي مورد آخر قال أيضاً:

لو نقلها مثل كعب الأحبار ووهب بن منبه، وأمثالهما، ممن ينقل أخبار المبتدأ وقصص المتقدمين، عن أهل الكتاب لم يجز أن يحتج بها في دين المسلمين، باتفاق المسلمين.

الثاني: عدم جواز تكذيب الإسرائيليات إلا إذا ثبت أنها كذب

ويفهم ذلك من ابن تيمية بقوله:

وأما ما يذكره لنا أهل الكتابين، ومن أسلم منهم، عن الأنبياء المتقدمين، فليس لنا تصديقه، ولا تكذيبه، إن لم يكن فيما علمناه ما يدل على صدقه، أو كذبه، كما في صحيح البخاري، عن يحيى ابن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، قال: كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية^٣.

١. لما يرويه مكرراً: قال وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن عمرو، عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال: بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج.. الخ (مجموع الفتاوى، ج ١، ص ١١، وج ١٢، ص ٣٠٠، وج ١٣، ص ٣٦٦، وج ١٨، ص ٦٨؛ الرد على المنطقيين، ص ٥٤٣؛ الجواب الصحيح، ج ٢، ص ٢٣٧).

٢. تلييس الجهمية، ص ٣٧٠؛ مجموع الفتاوى، ج ١٧، ص ٣٠، وج ١٩، ص ٦؛ قاعدة في المحبة، ص ٥٤.

٣. تلييس الجهمية، ص ٣٧٠؛ مجموع الفتاوى، ج ١٧، ص ٣٠، وج ١٩، ص ٦؛ قاعدة في المحبة، ص ٥٤.

رد بعض الإسرائيليات

ومما لا ريب فيها أنه ثبت عدم صحة كثير من الإسرائيليات مما ينقله هؤلاء المحدثون بها، وقد ثبت عند ابن تيمية بعض تلك الروايات أنها كذب وكذبها، وفيما يلي نذكر نماذج من التي كذبها:

١. دعاء موسى عليه السلام

قال ابن تيمية:

وقيل: قال: موسى إلهي دلني على عمل إذا عملته رضيت عني، فقال: إنك لا تطيق ذلك، فخر موسى ساجداً متضرعاً، فأوحى الله إليه، يا ابن عمران رضائي في رضاك عني، فهذه الحكاية الإسرائيلية فيها نظر، فإنه قد يقال لا يصلح أن يحكى مثلها عن موسى بن عمران، ومعلوم أن هذه الإسرائيليات ليس لها إسناد، ولا يقوم بها حجة في شيء من الدين، إلا إذا كانت منقولة لنا نقلاً صحيحاً، مثل ما ثبت عن نبينا أنه حدثنا به، عن بني إسرائيل، ولكن منه ما يعلم كذبه، مثل هذه، فإن موسى من أعظم أولى العزم، وأكابر المسلمين، فكيف يقال أنه لا يطبق أن يعمل ما يرضى الله به عنه، والله تعالى راض عن السابقين الأولين، من المهاجرين، والأنصار، والذين اتبعوهم بإحسان، أفلا يرضى عن موسى بن عمران كليم الرحمن؟!^١

٢. معنى همّ بها في قصة يوسف عليه السلام

قال ابن تيمية:

وأما ما ينقل من أنه حل سراويله، وجلس مجلس الرجل من المرأة، وأنه رأى صورة يعقوب عاضاً على يده، وأمثال ذلك، فكله مما لم يخبر الله به، ولا رسوله، وما لم يكن كذلك فإنما هو مأخوذ عن اليهود الذين هم من أعظم الناس كذباً، على الأنبياء، وقدحاً فيهم، وكل من نقله من المسلمين فعنهم نقله، لم ينقل من ذلك أحد عن نبينا حرفاً واحداً.^٢

ورواية صحيح البخاري في ج ٤، ص ١٦٣٠، ح ٤٢١٥.

١. مجموع الفتاوى، ج ١٠، ص ٦٨٧؛ الفتاوى الكبرى، ج ١، ص ٢٤١.

٢. دقائق التفسير، ج ٢، ص ٢٧٢؛ مجموع الفتاوى، ج ١٠، ص ٢٩٧؛ الفتاوى الكبرى، ج ٢، ص ٣٣٩.

٣. ما روي بأن الصخرة هي عرش الله سبحانه
قال ابن تيمية:

وصار بعض الناس ينقل الإسرائيليات في تعظيمها، حتى روى بعضهم عن كعب الأحبار عند عبد الملك بن مروان، وعروة بن الزبير حاضراً: أن الله قال للصخرة أنت عرشي الأدنى، فقال عروة: يقول الله تعالى: وسع كرسيه السماوات والأرض، وأنت تقول: أن الصخرة عرشه وأمثال هذا.^١

٤. دعوى أن الله أنزل مع آدم حروف المعجم
قال ابن تيمية في معرض رده على دعوى أن الله سبحانه أنزل مع آدم عليه السلام حروف المعجم مفرقة مكتوبة:

قد ذكر بعضهم: أن الله أنزل عليه حروف المعجم مفرقة مكتوبة، وهذا ذكره ابن قتيبة في المعارف وهو ومثله يوجد في التواريخ كتاريخ ابن جرير الطبري ونحوه، وهذا ونحوه منقول عن من ينقل الأحاديث الإسرائيلية ونحوها من أحاديث الأنبياء المتقدمين، مثل وهب بن منبه وكعب الأحبار، ومالك بن دينار، ومحمد بن إسحاق وغيرهم، وقد أجمع المسلمون على أن ما ينقله هؤلاء عن الأنبياء المتقدمين لا يجوز أن يجعل عمدة في دين المسلمين إلا إذا ثبت ذلك بنقل متواتر أو أن يكون منقولاً عن خاتم المرسلين، وأيضاً فهذا النقل قد عارضه نقل آخر.^٢

الثالث: جواز تحديث الناس بالإسرائيليات^٣

يفهم من ابن تيمية في عدة موارد جواز رواية الإسرائيليات عن أهل الكتاب للآخرين، واستند في ذلك مراراً لما يرويه صحيح البخاري، عن عبد الله بن

١. اقتضاء الصراط ص ٤٣٥.

٢. مجموع الفتاوى، ج ١٢، ص ٥٧.

٣. مجموع الفتاوى، ج ١، ص ١١، ج ١٢، ص ٣٠٠، ج ١٣، ص ٣٦٦، ج ١٨، ص ٦٨؛ الرد على المنطقتين، ص ٥٤٣؛ الجواب الصحيح، ج ٢، ص ٢٣٧.

عمرو عن النبي ﷺ، قال: «إنه قال: بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»^١

نقد التمسك بـ «حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج»
وظاهر الحديث بأن التحديث مطلقاً لا حرج فيه، وإن كان ابن تيمية يستشهد بهذا الحديث في جواز تأييد ما يراه من دليل صحيح، ولكن ظاهر حديث (حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج) لا يخلو من عدة إشكاليات، فالمناقشة مع ابن تيمية في جواز الاستشهاد بـ «حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج» حيث لا يمكن الأخذ بظاهره للإشكاليات التالية:

أولاً: معارضة هذا الحديث لحديث آخر عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، يرويه أحمد بن حنبل بسنده إلى جابر بن عبد الله الأنصاري، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء، فإنهم لن يهدوكم، وقد ضلوا، فإنكم إما أن تصدقوا بباطل، أو تكذبوا بحق، فإنه لو كان موسى حياً بين أظهركم ما حل له إلا أن يتبعني.^٢
فإن الرسول صلى الله عليه وآله ينهى عن سؤال أهل الكتاب عن أي شيء، فهذا الحديث واضح في معارضة «حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج»، وقوله صلى الله عليه وآله في ذيل الحديث: «فإنه لو كان موسى حياً بين أظهركم ما حل له إلا أن يتبعني» مبالغة في عدم قبول ما عند بني إسرائيل، وروى أحمد بن حنبل وغيره، عن جابر بن عبد الله الأنصاري، أنه قال: أن عمر بن الخطاب أتى النبي صلى الله عليه وسلم بكتاب، أصابه من

١. صحيح البخاري، ج ٣، ص ١٢٧٥، ح ٣٢٧٣؛ صحيح ابن حبان، ج ١٤، ص ١٤٩، ح ٦٢٥٦؛ سنن أبي داود، ج ٣، ص ٣٢٢، ح ٣٦٦٢؛ سنن الترمذي، ج ٥، ص ٤٠، ح ٢٦٦٩؛ سنن الدارمي، ج ١، ص ١٤٥، ح ٥٤٢؛ السنن الكبرى، ج ٣، ص ٤٣١، ح ٥٨٤٨.

٢. مسند أحمد بن حنبل، ج ٣، ص ٣٣٨، ح ١٤٦٧١؛ مسند أبي يعلى، ج ٤، ص ١٠٢، ح ٢١٣٥؛ الفردوس بمأثور الخطاب، ج ٥، ص ٦٤، ح ٧٤٦٩.

بعض أهل الكتاب، فقرأه على النبي صلى الله عليه وسلم، فغضب، فقال: أمتهوكون^١ فيها يا بن الخطاب، والذي نفسي بيده لقد جثتكم بها بيضاء نقية، لا تسألوهم عن شيء فيخبروكم بحق فتكذبوا به، أو يبطلون قصدوا به، والذي نفسي بيده لو أن موسى صلى الله عليه وسلم كان حياً ما وسعه إلا أن يتبعني^٢.

وجاء في نقل آخر أن النبي صلى الله عليه وآله قال لعمر: «أمتهوكون أنتم كما تهوكت اليهود والنصارى، لقد جثت بها بيضاء نقية»^٣.

فإن غضب النبي صلى الله عليه وآله على عمر، ثم نهيه دليل واضح على عدم صحة الأخذ منهم، ونهي النبي صلى الله عليه وآله عن الأخذ من أهل الكتاب؛ لأن ما عندهم قد شابه الباطل، وإلى ذلك أشار القرآن، حيث قال تعالى: [أَفَقَطَّمْتُمُوهُنَّ أَنْ يُؤْمِنُوا بِكَلِمَةٍ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُنَّ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ]،^٤ وَقَالَ تَعَالَى: [وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُودُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ]،^٥ وَقَالَ تَعَالَى: [مَنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ] وقال تعالى: [يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَتَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ]،^٦ وإنما الأصل في الأخذ هو الشريعة الإسلامية، حيث لا باطل فيها، وأشار النبي صلى الله عليه وآله

١. التهوك السقوط في هوة الردى، والتهوك التحير، وقال أبو عبيدة في معنى الحديث: أمترددون ساقطون. لسان العرب، ج ١٥، ص ١٦٠.

٢. مسند أحمد بن حنبل، ج ٣، ص ٣٨٧؛ ح ١٥١٩٤؛ مصنف ابن أبي شيبة، ج ٥، ص ٣١٢، ح ٢٦٤٢١؛ صفوة الصفوة، ج ١، ص ١٨٤؛ الإحكام للأدي، ج ٥، ص ٣٧٦ تفسير ابن كثير، ج ٢، ص ٤٦٨؛ مجمع الزوائد، ج ١، ص ١٧٤؛ أبجد العلوم، ج ١، ص ٢٢٨.

٣. شعب الإيمان، ج ١، ص ٢٠٠، ذيل ح ١٧٦؛ الجامع لأخلاق الراوي، ج ٢، ص ١٦١، ح ١٤٨٨؛ النهاية في غريب الحديث، ج ٥، ص ٢٨١؛ لسان العرب، ج ١٥، ص ١٦٠.

٤. سورة البقرة، آية ٧٥.

٥. سورة آل عمران، آية ٧٨.

٦. سورة النساء، آية ٤٦.

٧. سورة المائدة، آية ١٣.

إلي ذلك في الحديث بقوله: «لقد جئتكم بها بيضاء نقية»، فإذا كان نهي النبي صلى الله عليه وآله عن الأخذ من بني إسرائيل لاختلاط ما عندهم من الحق بالباطل فلا يصح ما يروى عنه أنه قال: «حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج»!!^١
ثانياً: معارضة هذا الحديث لكلام ابن عباس يرويه البخاري في صحيحه بسنده إليه، أن ابن عباس قال:

كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء وكتابكم الذي أنزل على رسول الله صلى الله عليه وآله أحدث، تقرؤونه محضاً لم يشب، وقد حدثكم: «أن أهل الكتاب بدّلوا كتاب الله وغيروه، وكتبوا بأيديهم الكتاب، وقالوا هو من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً»، ألا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم؟! لا والله ما رأينا منهم رجلاً يسألكم عن الذي أنزل عليكم!!^٢
ومن الواضح أن ابن عباس لا يتعجب مما يكون جائزاً مع غزارة علمه في التفسير، ثم إن ابن عباس استدل على عدم الجواز بقرينة ارتكازية عقلانية، وهي: أن من الواضح جداً إذا كان القرآن يحكم على هؤلاء أنهم بدّلوا وغيروا في التوراة فكيف يأخذون منهم، وليت المسلمون لم يأخذوا منهم، إذ لو لم يأخذ منهم المسلمون لما وصلنا إلى الذي وصلنا إليه الآن، من كثرة الأحاديث الإسرائيلية في كتب الحديث والتفسير التي تخالف الدليل المعبر من القرآن والسنة والعقل.

ولا يقال بأن موضوع كلام ابن عباس في التحديث عن بني إسرائيل هو الأحاديث التي تخالف ما قاله الرسول صلى الله عليه وآله وما جاء مخالفاً للشرعة الإسلامية، وقول ابن عباس: «والله ما رأينا منهم رجلاً يسألكم عن الذي أنزل عليكم» قرينة على أنه يقصد الأخذ من الذين لم يأمّنوا، والذين لم يؤمنوا إنما يحدثون المسلمين بالباطل.

١. صحيح البخاري، ج ٢، ص ٩٥٣، ح ٢٥٣٩، ج ٦، ص ٢٦٧٩، ح ٦٩٢٩، ص ٢٧٣٥، ح ٧٠٨٥، سنن البيهقي، ج ٨، ص ٢٤٩، ح ١٦٩٠٤، ج ١٠، ص ١٦٢، ح ٢٠٤٠٠، تفسير القرطبي، ج ١٥، ص ٢١١؛ تفسير ابن كثير، ج ١، ص ١١٨، ج ٣، ص ١٧٤، ٤١٧.

لأنه يجاب بأن صريح كلام ابن عباس في العموم بأن لا يسألوا منهم في شيء، ولأن الذي عند أهل الكتاب مشوب وفيه خلط، وأنهم قد بدلوا وغيروا، فلا يسأل منهم عن شيء، وإنما يأخذ من القرآن الذي لم يشب بباطل، ولو كان موضوع كلام ابن عباس مورد التحديث بما يعلم أنه يخالف ما جاء به الإسلام لكان احتجاج ابن عباس بمرتكر آخر وهو كيف تأخذون الباطل وأنتم تعلمون أنه باطل.

وكما أنه كلام لابن مسعود يعارض حديث: «حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج» حيث روي عنه أنه قال: «لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء، فإنهم لن يهدوكم قد ضلوا»^١.

وفي نقل آخر عن ابن مسعود في - ضمن حديث طويل له - أنه قال: ولا تسألوا أهل الكتاب عن شيء، فإنهم قد طال عليهم الأمد، وقست قلوبهم، وابتدعوا في دينهم، فإن كنتم لا محالة سألوهم فما وافق كتابكم فخذوا، وما خالفه فاهدوا عنه واسكتوا^٢.

فنهى ابن مسعود عن سؤال أهل الكتاب، واستنكار ابن عباس سؤال أهل الكتاب، يدل على ارتكاز لدى المؤمنين المتشرعين على عدم جواز الأخذ من أهل الكتاب وتصديقهم، لما صنعه أهل الكتاب من التحريف في كتبهم، فاختلط الباطل بالحق عندهم، وهو دليل على عدم حجية حديث «حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج».

ثالثاً: حديث «حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج» على فرض صدوره فإنه لا يمكن أن يكون إلا بمعنى تحدثوا على ما جرى على بني إسرائيل من حوادث، للاعتبار بقرينة رواية أحمد بن حنبل وغيره لحديث جاء فيه:

١. الفتاوى، ج ٤، ص ١٧٤، ضمن ترجمة حريث بن ظهير الكوفي برقم: ٢٣٥٢.
٢. المعجم الكبير، ج ٩، ص ٩٨، ح ٩٥٢٣ الجامع للمعمر بن راشد ج ١١، ص ١٦٠، ح ٢٠١٩٨؛ شعب الإيمان، ج ٤، ص ٤٧٨٩.

قلنا - القائل جمع من صحابة الرسول صلى الله عليه وآله -: أي رسول الله أنتحدث عنك؟ قال صلى الله عليه وآله: نعم تحدثوا عني ولا حرج، ومن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار. قال - القائل الراوي -: فقلنا يا رسول الله أنتحدث عن بني إسرائيل؟ قال: نعم تحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، فإنكم لا تحدثون عنهم بشيء إلا وقد كان فيهم أعجب منه.^١

وواضح من هذا الحديث أن المراد هو التحديث عما جرى على بني إسرائيل من وقائع وأن فيها العجائب، وذكر طرف هذا الحديث بلفظ «حدثوا عن بني إسرائيل فإنه كانت ممن فيهم أعاجيب»،^٢ ولا يبعد أن الخلط بين اللفظين «حدثوا، وتحدثوا» وبين «حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج» كان من الرواة.

دعم دليله بالإسرائيليات

وقد استشهد ابن تيمية في بعض الموارد بالإسرائيليات، لكن كان يحصر إيراد الإسرائيليات وروايتها لتأييد الدليل المعتبر لديه، لا أنه يجعلها هي الدليل المعتبر،^٣ وفيما يلي نورد بعض الموارد التي يستشهد بها ابن تيمية من الإسرائيليات:

١. ما ذكره من أن بعض البلاء والاحتياج يكون سبباً لرجوع أصحاب الحاجة والبلاء إلى الله سبحانه، قال:

وقال بعض الشيوخ: إنه ليكون لي إلى الله حاجة، فأدعوه فيفتح لي من لذبيد معرفته، وحلاوة مناجاته، ما لا أحب معه أن يعجل قضاء حاجتي، خشية أن تنصرف نفسي عن ذلك، لأن النفس لا تريد إلا حظها، فإذا قضى انصرفت، وفي بعض الإسرائيليات: يا ابن آدم البلاء يجمع بيني وبينك، والعافية تجمع بينك وبين نفسك، وهذا المعنى كثير وهو موجود مذوق محسوس بالحس الباطن للمؤمن وما من مؤمن إلا وقد وجد من ذلك ما يعرف به ما ذكرناه.^٤

١. مسند أحمد بن حنبل، ج ٣، ص ١٢، ح ١١١٠٧؛ منتخب مسند عبد بن حميد، ص ٣٤٩، ح ١١٥٦؛ مصنف ابن أبي شيبة، ج ٥، ص ٣١٨، ح ٢٦٤٨٦؛ مجمع الزوائد، ج ١، ص ١٥١؛ كنز العمال، ج ١٠، ح ٢٩٢١٧.

٢. الفردوس بمأثور الخطاب، ج ٢، ص ١٢٩، ح ٢٦٥٧.

٣. مجموع الفتاوى، ج ٥، ص ٤٦٤.

٤. الفتاوى الكبرى، ج ٢، ص ٣٦٠.

٢. ما ذكره من أفضلية عقل الرسول ﷺ قال: قال وهب بن منبه: لو وزن عقل محمد بعقل أهل الأرض لرجح.^١

٣. فيما فسرهُ من قوله تعالى: [وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ] قال: «وكذلك عن وهب بن منبه إلا ليعبدون جيلهم على الطاعة وجيلهم على المعصية».^٢

٤. فيما يعتقدُه ابن تيمية من أن الكرسي مكان قدمي الله، استشهد بقول وهب بن منبه وغيره، بعد أن ذكر رواية البخاري في أن الله يضع قدمه في النار.^٣
٥. في قرب الله سبحانه من عباده ذكر قصة موسى ﷺ حينما نودي من الشجرة، قال:

عن وهب بن منبه، أن موسى ﷺ، لما نودي من الشجرة: اخلع نعليك، أسرع الإجابة وتابع التلبية، وما كان ذلك إلا استئناساً بالصوت منه، وسكوناً إليه.^٤

٦. في قرب أيوب من الله سبحانه، قال:

وقد جاء أيضاً من حديث وهب بن منبه، وغيره من الإسرائيليات، قربهُ من أيوب ﷺ، وغيره من الأنبياء ﷺ، ولفظه الذي ساقه البغوي: أنه أظله غمام، ثم نودي يا أيوب أنا الله، يقول: أنا قد دنوت منك انزل منك قريباً، لكن الإسرائيليات إنما تذكر على وجه المتابعة، لا على وجه الاعتماد عليها وحدها.^٥

وقد تقدم من ابن تيمية، أن أفضل من ينقل الإسرائيليات هو كعب الأحبار، ونجد في بعض الأمثلة السابقة استاده في التأييد إلى وهب بن منبه، وكل من كعب، ووهب بن منبه جاءت منهما كثير من الإسرائيليات الكاذبة، ولذا نقل

١. درء التعارض، ج ٧، ص ٨٥.

٢. سورة الذاريات، آية ٥٦.

٣. درء التعارض، ج ٨، ص ٤٨٠.

٤. مجموع الفتاوى، ج ٥، ص ٧٥.

٥. مجموع الفتاوى، ج ٥، ص ٤٠٨.

٦. مجموع الفتاوى، ج ٥، ص ٤٦٤.

أبو رية عن السيد محمد رشيد قوله فيهما:

إن شرّ رواة هذه الإسرائيليات، وأشدّهم تليساً وخداعاً للمسلمين هذان الرجلان، فلا نجد خرافة دخلت في كتب التفسير والتاريخ الإسلامي في أمور الخلق والتكوين، والأنبياء وأقوامهم، والفتن، والساعة والآخرة إلا وهي منهما مضرب المثل - في كل واد أثر من ثعلبة - ولا يهولن أحد انخداع بعض الصحابة والتابعين بما بثاه وغيرهما من هذا الأخبار، فإنّ تصديق الكاذب لا يسلم منه أحد من البشر، ولا المعصومين.^١

فإنّه على فرض قبول حديث «حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج» فلا يقبل الأخذ ممن يكون متهماً في نقله، مثل كعب الأحبار، ووهب بن منبه.

وهذه خلاصة البحث في منهج ابن تيمية، ونقده في الأحاديث الإسرائيلية التي لم تسند إلى رسول الله صلى الله عليه وآله.

القسم الثاني: ما يسند إلى الرسول ﷺ من الإسرائيليات

أما إذا كانت الأحاديث الإسرائيلية مرفوعة إلى الرسول ﷺ، كما هو الحال في كثير من الأحاديث المنسوبة إليه ﷺ في شأن الأنبياء ﷺ، وفي شأن صفات الله، والتي يكون سياقها يأبى التأويل، وإن تكلف البعض تأويلها، لكن الدليل لا يساعد على تأويلها، ومن جهة أخرى، هي تتطابق مع الإسرائيليات في صفات الله الخيرية، أو في ما يسند إلى الأنبياء مما يقلل شأنهم صلوات الله وسلامه عليهم وآلهم، ومن جهة ثالثة، ومع غض النظر عن معارضتها للأدلة العقلية القطعية هي تتعارض صراحة مع النصوص الثابتة عن طريق أئمة أهل البيت سلام الله عليهم، ولذا يستنتج في منشأها الإسرائيليات بلا تردد.

تقبل ابن تيمية هذه الأحاديث

وبما أن ابن تيمية لا يعتمد الدليل العقلي القطعي في شأن صفات الله الخيرية، بل يراه ظنياً، كما أسلفنا في الفصل الأول، هذا من جهة، ومن جهة أخرى، لا

يعتمد على الروايات المروية عن طرق أهل البيت عليهم السلام، ومن جهة ثالثة، إن هذا النمط من الأحاديث الإسرائيلية قد روى كثيراً منها الصحيحان عند الجمهور - أي صحيح البخاري ومسلم - أدى ذلك إلى قبول ابن تيمية الكثير منها، ومن غير تأويل، ومن غير أن يقرّ أنها إسرائيليّات، ونماذج مما قبله ابن تيمية^١ في صفات الله كالآتي:

١. عن أبي هريرة: أن أناساً قالوا: يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال: هل تمارون في القمر ليلة البدر ليس دونه سحب؟ قالوا: لا يا رسول الله ﷺ، قال: فهل تمارون في الشمس ليس دونها سحب؟ قالوا: لا. قال فإنكم ترونه كذلك، يحشر الناس يوم القيامة فيقول: من كان يعبد شيئاً فليتبّع، فمنهم من يتبع الشمس، ومنهم من يتبع القمر، ومنهم من يتبع الطواغيت، وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها، فيأتهم الله في غير الصورة التي يعرفون، فيقول: أنا ربكم. فيقولون نعوذ بالله منك، هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا، فإذا أتانا ربنا عرفناه، فيأتهم ربهم في الصورة التي يعرفون، فيقول أنا ربكم، فيقولون أنت ربنا فيتبعونه ويضرب جسر جهنم... الخ.^٢

٢. عن أبي هريرة، في حديث عن الرسول صلى الله عليه وآله جاء في نهايته، قال: «فباتا طاويين، فلما أصبح غداً إلى رسول الله ﷺ فقال: ضحك الله الليلة أو عجب من فعالكما».

٣. عن أبي موسى، قال: «قال رسول الله ﷺ: يتجلى لنا ربنا عز وجل يوم القيامة ضاحكاً».^٣

٤. عن أبي رزين، قال «قال رسول الله ﷺ: ضحك ربنا من قنوط عباده، وقرب غيره، قال قلت يا رسول الله أو يضحك الرب عز وجل،

١. مجموع الفتاوى، ج ٤، ص ١٨٤ - ١٨٥، وج ٨، ص ٢٢، وج ٢٧، ص ٢٧١.
 ٢. صحيح البخاري، باب فضل السجود، ج ١، ص ٢٧٧، ح ٧٧٣؛ سنن البيهقي، باب من قال لعمر الله، ج ١٠، ص ٤١، ح ١٩٦٧٩.
 ٣. صحيح البخاري، ج ٣، ص ١٣٨٢، ح ٣٥٨٧؛ سنن البيهقي، ج ٤، ص ١٨٥، ح ٧٥٩١؛ عمدة القاري، ج ١٦، ص ٢٦٤، ح ٨٩٧٣.
 ٤. السنة لعبد الله بن أحمد، ج ١، ص ٢٥٣، ح ٤٦٤.

- قال: نعم قال لن نعدم من ربّ يضحك خيراً.^١
٥. عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا، حين يبقى ثلث الليل الآخر، يقول: من يدعوني فأستجيب له، من يسألني فأعطيه، من يستغفرني فأغفر له.^٢
٦. عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: ... فأما النار فلا تمتلئ حتى يضع الله تبارك وتعالى رجله، فتقول: قط قط قط، فهناك تمتلئ، ويؤوي بعضها على بعض... الخ،^٣ وفي بعض الروايات يضع قدمه، فتقول: قط قط... الخ.^٤
- وجاء في بعضها، تقول النار: قد قد بعزتك وكرمك.^٥
٧. عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: كانت بنو إسرائيل يقتسلون عراة، ينظر بعضهم إلى بعض، وكان موسى يقتسل وحده، فقالوا: والله ما يمنع موسى أن إلا أنه آدر، فذهب مرة يقتسل، فوضع ثوبه على حجر، ففر الحجر بثوبه، فخرج موسى في إثره، يقول ثوبي يا حجر،
-
١. مسند أحمد بن حنبل، ج ٤، ص ١١، ح ١٦٢٣٢؛ وص ١٢، ح ١٦٢٤٦؛ سنن ابن ماجه، باب فيما أنكرت الجهمية، ج ١، ص ٦٤، ح ١٨١؛ مسند أبي عوانه، ج ٤، ص ٤٧٥، ح ٧٣٩٠؛ مسند الطيالسي، ص ١٤٧، ح ١٠٩٢.
٢. صحيح البخاري، ج ١، ص ٣٨٤، ح ١٠٩٤؛ صحيح مسلم، ج ١، ص ٥٢١، ح ٧٥٨؛ مسند أحمد بن حنبل، ج ٢، ص ٢٥٨، ح ٧٥٠٠، ومنه ص ٤١٩، ح ٩٤٢٦، وص ٥٠٤، ح ١٠٥٥١؛ مصنف عبد الرزاق، ج ١، ص ٥٥٥، ح ٢١٠٦، وج ١٠، ص ٤٤٤، ح ١٩٦٥٣؛ سنن النسائي، ج ٤، ص ٤٢٠، ح ٧٧٨، وج ٦، ص ١٢٣، ح ١٠٣١٤، وص ١٢٤، ح ١٠٣١٤، وص ١٢٥، ح ١٠٣٢٠؛ سنن أبي داود، ج ٢، ص ٣٤، ح ١٣١٥، وج ٤، ص ٢٣٤، ح ٤٧٣٣؛ سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٤٣٤ - ٤٣٥، ح ١٣٦٦؛ سنن الترمذي، ج ٥، ص ٥٢٦، ح ٣٤٩٨؛ سنن الدارمي، ج ١، ص ٤١٢، ح ١٤٧٨؛ وص ٤١٣، ح ١٤٧٩؛ سنن البيهقي، ج ٣، ص ٢، ح ٤٤٢٨؛ صحيح بن حبان، ج ١، ص ٤٤٥، وج ٣، ص ٢٠٠؛ مسند أبي عوانه، ج ١، ص ١٢٧، ح ٣٧٥، وج ٢، ص ٢٩، ح ٢١٩٧.
٣. صحيح البخاري، ج ٤، ص ١٨٣٦، ح ٤٥٦٩؛ صحيح مسلم، ج ٤، ص ٢١٨٧؛ مسند أحمد، ج ٢، ص ٣١٤، ح ٨١٤٩.
٤. صحيح البخاري، ج ٤، ص ١٨٣٥، ح ٤٥٦٧ و ٤٥٦٨، وج ٦، ص ٢٤٥٣ - ٢٧١١، ح ٦٢٨٤، ح ٧٠١١؛ صحيح مسلم، ج ٤، ص ٢١٨٦ - ٢١٨٧، ح ٢١٨٨ - ٢٨٤٦، ح ٢٨٤٨؛ سنن الترمذي، ج ٤، ص ٦٩١، ح ٢٥٥٧، وج ٥، ص ٣٩٠، ح ٣٢٧٢؛ سنن الدارمي، ج ٢، ص ٤٣٩، ح ٢٨٤٩؛ مسند أحمد، ج ٢، ص ٢٧٦، ح ٧٧٠٤؛ تفسير الطبري، ج ٢٦، ص ١٧٠.
٥. صحيح البخاري، ج ٦، ص ٢٦٨٩، ح ٦٩٤٩؛ السنن الكبرى، ج ٤، ص ٤١١، ح ٧٧٢٥؛ السنة لابن أبي عاصم، ج ١، ص ٢٣٢، ح ٥٢٦؛ تفسير الطبري، ج ٢٦، ص ١٧٠.

حتى نظرت بنو إسرائيل إلى موسى، فقالوا: والله ما بموسى من بأس، وأخذ ثوبه فطفق بالحجر ضرباً.^١

٨ عن عبد الله بن مسعود، قال:

أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل من اليهود، فقال: يا محمد إن الله يجعل السماوات على إصبع، والأرضين على إصبع، والجبال على إصبع، والماء والثرى على إصبع، وسائر الخلق على إصبع، فيهزهن، فيقول: «أنا الملك أنا الملك» قال: فضحك النبي صلى الله عليه وآله حتى بدت نواجذه تصديقا لقول الحبر، ثم قرأ قوله تعالى: [وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ].^٢

وظاهر الحديث أن النبي صلى الله عليه وآله يقر الحبر على أن الله أصبح ليد جارحة، وهذا مما لا شك فيه بأن النبي صلى الله عليه وآله لا يقره، ولا يقبله.

٩ عن أبي هريرة، قال:

أرسل ملك الموت إلى موسى عليه السلام، فلما جاءه صكه، ففقا عنه، فرجع إلى ربه، فقال: أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت، قال: فرد الله إليه عينه... الخ.^٣

والغريب من ابن تيمية في الرواية الأخيرة مضافاً إلى تصديقه مفادها ذكر معها بعض الأمور الغريبة، ينقلها لنا تلميذه المقرب ابن القيم، فقد قال:

وسمعت شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله يقول: وكذلك لطم موسى

١. صحيح البخاري، ج ١، ص ١٠٧، ح ٢٧٤؛ صحيح مسلم، ج ١، ص ٢٦٧، ح ٣٣٩؛ وج ٤، ص ١٨٤١، ح ٣٣٩؛ مسند أحمد، ج ٢، ص ٣١٥، ح ٨١٥٨؛ صحيح ابن حبان، ج ١٤، ص ٩٤، ح ٦٢١١؛ المعجم الأوسط، ج ٢، ص ١٢٠؛ السنن الكبرى للبيهقي، ج ١، ص ١٩٨، ح ٩٠٩.

٢. مجموع الفتاوى، ج ٥، ص ٢٠٩، ج ٦، ص ٥٦٢ - ٥٦٣، ج ١٣، ص ١٦٢، ومصدر الحديث صحيح البخاري، ج ٤، ص ١٨١٢، ح ٥٣٣، ج ٦، ص ٢٧١٢، ح ١٣٠؛ صحيح مسلم، ج ٤، ص ٢١٤٧، ح ٢٧٨٦، والآية الكريمة في سورة الزمر، آية: ٦٧.

٣. صحيح مسلم، ج ٤، ص ١٨٤٢ - ١٨٤٣، ح ٢٣٧٢، صحيح البخاري، ج ١، ص ٤٤٩، ح ١٢٧٤، وج ٣، ص ١٢٥٠، ح ٣٢٢٦؛ سنن النسائي، ج ٤، ص ١١٨ - ١١٩، ح ٢٠٨٩؛ مسند أحمد، ج ٢، ص ٢٦٩ - ٣١٥، ح ٣٥١ - ٦٣٤ - ٨١٥٧ - ٨٦٠١؛ صحيح ابن حبان، ج ١٤، ص ١١٢ - ١١٣ - ١١٦، ح ٦٢٢٣ - ٦٢٢٤؛ المستدرک علی الصحيحین، ج ٢، ص ٦٣٢، ح ٤١٠٧.

عين ملك الموت ففقأها، ولم يعتب عليه ربه، وفي ليلة الإسراء عاتب^١ ربه في النبي، إذ رفعه فوقه، ورفع صوته بذلك، ولم يعاتبه الله على ذلك، قال: لأن موسى ﷺ قام تلك المقامات العظيمة، التي أوجبت له هذا الدلال، فإنه قاوم فرعون أكبر أعداء الله تعالى، وتصدى له، ولقومه، وعالج بني إسرائيل أشد المعالجة، وجاهد في الله أعداء الله أشد الجهاد، وكان شديد الغضب لربه، فاحتمل له ما لم يحتمله لغيره.^٢

وهل يعقل بأن نبي الله موسى ﷺ لا يتأدب مع الله سبحانه، ويرفع صوته معاتباً الله سبحانه على رفع النبي الخاتم ﷺ فوقه، وهو يعلم بأن الرسول الخاتم ﷺ أفضل الرسل، وفي كلامه هذا ما لا يخفى على عاقل من مغالطة.

تضلع أبي هريرة في الإسرائيليات

لا تنحصر الإسرائيليات بما يسند إلى كعب الأحبار، أو وهب بن منبه، أو عبد الله بن سلام، بل قد تكون منسوبة إلى الرسول ﷺ، من غير أن يكون الرسول ﷺ قالها، بل لخلط بين أقوال الرسول ﷺ وبين ما ينقله اليهود الذين أسلموا، فأبو هريرة كما يروي عن رسول الله ﷺ يروي عن كعب الأحبار الذي أسلم في الظاهر في زمن عمر بن الخطاب، ويقال في رواية أبو هريرة عن كعب رواية الأكابر عن الأصاغر^٣، كما يروي عن كعب الأحبار معاوية، وأنس بن مالك، وحفظ أبو هريرة كثيراً مما في التوراة حتى أن كعب الأحبار قال: «ما رأيت أحداً لم يقرأ التوراة أعلم بما فيها من أبي هريرة».^٤

١. أي أن موسى ﷺ عاتب الله سبحانه على رفعه النبي محمد صلى الله عليه وآله فوقه.

٢. مدارج السالكين، ج ٢، ص ٤٥٦.

٣. تدريب الراوي، ج ٢، ص ٢٤٥.

٤. تذكرة الحفاظ، ج ١، ص ٣٦؛ سير أعلام النبلاء، ج ٢، ص ٦٠٠؛ الإصابة في تمييز الصحابة، ج ٧، ص ٤٤٠.

خلطه روايات النبي بالإسرائيليات

وقد يخلط أبو هريرة بين روايات رسول الله صلى الله عليه وآله وبين الإسرائيليات، ويعلم ذلك من جهتين:

الجهة الأولى: أن نفس أبو هريرة يدلّس، فيجعل ما قاله كعب من حديث حديثاً للرسول ﷺ، فجاء في البداية والنهاية: «قال يزيد بن هارون: سمعت شعبة يقول: أبو هريرة كان يدلّس،^١ أي يروي ما سمعه من كعب وما سمعه من رسول الله ﷺ ولا يميز هذا من هذا».^٢

وروي عن أمير المؤمنين علي عليه السلام أنه قال: «ألا أن أكذب الناس - أو قال: أكذب الأحياء - على رسول الله ﷺ أبو هريرة الدوسي».^٣

وقال ابن قتيبة في تأويل مختلف الحديث: «وأما طعنه^٤ على أبي هريرة بتكذيب عمر وعثمان وعلي وعائشة له، فإن أبا هريرة صحب رسول الله ﷺ نحواً من ثلاث سنين، وأكثر الرواية عنه... فلما أتى من الرواية عنه ما لم يأت بمثله من صحبه، من جلة أصحابه والسابقين الأولين اتهموه، وأنكروا عليه، وقالوا: كيف سمعت هذا وحدك، ومن سمعه معك، وكانت عائشة أشدهم إنكاراً عليه، لتطاول الأيام بها وبه».^٥

ولذا فإن جماعة من علماء المتقدمين من السنة لا يأخذون من رواية أبي هريرة إلا ما كان عن جنة أو نار.^٦

الجهة الثانية: إن أبا هريرة كان يحدث الناس عن الرسول ﷺ، في وقت

١. الكامل في ضعفاء الرجال، ج ١، ص ٦٨؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٦٧، ص ٣٥٩؛ سير أعلام النبلاء، ج ٢، ص ٦٠٨.

٢. البداية والنهاية، ج ٨، ص ١١٧.

٣. شرح نهج البلاغة، ج ٣ - ٤، ص ٢٨٦.

٤. يقصد النظام، وابن قتيبة في صدد الدفاع عن أبي هريرة، إلا أن في دفاعه اعترافاً بأن هؤلاء الصحابة قد طعنوا فيه.

٥. تأويل مختلف الحديث، ص ٤١.

٦. تاريخ مدينة دمشق، ج ٦٧، ص ٣٦٠؛ سير أعلام النبلاء، ج ٢، ص ٦٠٨؛ البداية والنهاية، ج ٨، ص ١١٨.

يحدث فيه عن كعب الأحبار، فخلط جماعة ممن يسمعه بين كلام الرسول ﷺ وبين كلام كعب الأحبار، فروى مسلم بن الحجاج، رواية بسر بن سعيد، قال:

اتقوا الله وتحفظوا من الحديث، فوالله لقد رأيتنا نجالس أبا هريرة، فيحدث عن رسول الله ﷺ، ويحدثنا عن كعب الأحبار، ثم يقوم فأسمع بعض من كان معنا يجعل حديث رسول الله ﷺ عن كعب، وحديث كعب عن رسول الله.^١

وفي رواية يجعل ما قاله كعب عن رسول الله وما قاله رسول الله عن كعب، فاتقوا الله وتحفظوا في الحديث.^٢

والغريب من أبي هريرة على أنه لم تبلغ مصاحبه للنبي صلى الله عليه وآله سنتين، في حين أنه أكثر من روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله، وقال الشيخ أبو رية:

أجمع رجال الحديث على أن أبا هريرة كان أكثر الصحابة حديثاً عن رسول الله صلى الله عليه وآله، على حين أنه لم يصاحب النبي صلى الله عليه وآله سوى عاماً وتسعة أشهر، وقد ذكر أبو محمد ابن حزم أن مسند بقي بن مخلد قد احتوى من أحاديث أبي هريرة على ٥٣٧٤، روى البخاري منها ٤٤٦.^٣

وقال أبو هريرة عن نفسه، كما ينقل البخاري: «ما من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله أحد أكثر حديثاً مني».^٤

١. التمييز، ص ١٧٥؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٦٧، ص ٣٥٩؛ سير أعلام النبلاء، ج ٢، ص ٦٠٦؛ البداية والنهاية، ج ٨، ص ١١٨.

٢. تاريخ مدينة دمشق، ج ٦٧، ص ٣٥٩؛ البداية والنهاية، ج ٨، ص ١١٨.

٣. أضواء على السنة المحمدية، ص ٢٠٠.

٤. صحيح البخاري، ج ١، ص ٥٤، برقم ١١٣، وفي غير البخاري مثل: صحيح ابن حبان، ج ١٦، ص ١٠٣، ٧١٥٢؛ التدوين في أخبار قزوين، ج ١، ص ٤٦٦؛ المدخل إلى السنن الكبرى، ص ١٥٦، ح ١٣٣؛ الاستيعاب، ج ٣، ص ١١٣٨.

قد يقر ابن تيمية بالإسرائيليات

وابن تيمية كأنه لم يلتفت إلى كل ذلك، فكان يقبل كل ما يخبر به أبو هريرة إلا أنه في بعض الموارد قد تلجئ البراهين الواضحة، وأقوال السلف إلى الإقرار بأن بعض الأحاديث حدث بها أبو هريرة عن الرسول ﷺ ليست من حديث الرسول ﷺ، بل هي من كعب الأحبار، مثل ذلك ما رواه مسلم، عن أبي هريرة، قال:

أخذ رسول الله ﷺ بيدي، فقال: خلق الله عز وجل التربة يوم السبت، وخلق فيها الجبال يوم الأحد، وخلق الشجر يوم الاثنين، وخلق المكروه يوم الثلاثاء، وخلق النور يوم الأربعاء، وبث فيها الدواب يوم الخميس، وخلق آدم عليه السلام بعد العصر من يوم الجمعة في آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل.^١

قال ابن تيمية في رد هذا الحديث:

قد بين أئمة الحديث كيجي بن معين، وعبد الرحمن بن مهدي، البخاري، بأنه غلط، وأنه ليس من كلام النبي ﷺ، بل صرح البخاري في تاريخ الكبير أنه من كلام كعب الأحبار.^٢

ولكن إقرار ابن تيمية بهذا المورد لا يوقفه في الموارد التي يقبل فيها الأحاديث المنسوبة إلى الرسول ﷺ مما يُظن أنه من الإسرائيليات، كالأمثلة المتقدمة، لذا قال الكوثري:

إن الفرقة السلفية المعاصرة اليوم هي تيار حشوي، له جذور عميقة، في التاريخ الفكري للحشو وعقائده، وإنه مذهب انتقائي، تكاد ترجع أغلب آرائه في العقائد إلى الإسرائيليات التي حشَى بها الرواة من الأعراب ومتأسلمة اليهود والنصارى أحاديث الرسول ﷺ.^٣

وقال حسن السقاف:

١. صحيح مسلم، ج ٤، ص ٢١٤٩، ح ٢٧٨٩.

٢. دقائق التفسير، ج ٢، ص ٥٧؛ الجواب الصحيح، ج ٢، ص ٤٤٣؛ مجموع الفتاوى، ج ١، ص ٢٥٦.

٣. السلفية بين أهل السنة والإمامية، ص ٥٦.

بأن هذه الطائفة تبتني عقائدها على الإسرائيليات والأحاديث الواهية،
والموضوعة، والمشتبه من بعض الصحيح.^١
فحصل من منهج ابن تيمية في الإسرائيليات أن ما كان منها منسوب إلى
الأخبار والرهبان الذين أسلموا من غير أن يسند إلى النبي ﷺ فإنه كلام ليس
حجة، ولا يجوز تكذيبه، ولا تصديقه، ويجوز التحديث بها إن لم يعلم أنه
كذب، وإيرادها لتأييد الدليل المعتبر، وأما الإسرائيليات التي تسند إلى قول
الرسول ﷺ فإنه في الغالب يقبلها.

منهج ابن تيمية مع خصوص أحاديث فضائل أهل البيت عليهم السلام
 سلك ابن تيمية منهجاً غريباً وعجيباً في تعامله مع أحاديث فضائل أهل
 البيت عليهم السلام، فخرج عن طوره وبان عن علمه وأخذ يتخبط ما لا يتخطه
 الأعمى، حيث كان يسعى جاهداً لإنكار فضائل أهل البيت عليهم السلام المسلمة لدى
 المسلمين، بل ويدعي الإجماع على أنها ضعيفة أو موضوعة أو أنها كذب،
 فهكذا كان شكر ابن تيمية لله على منته سبحانه على المسلمين بأهل
 البيت عليهم السلام، وفيما يلي نستعرض بعض النماذج مع نقد ابن تيمية ورد إنكاره.

الأول: حديث الثقلين

حاول ابن تيمية إنكار أن النبي صلى الله عليه وآله أمر بالتمسك بأهل البيت عليهم السلام، قال ابن
 تيمية فيه:

والحديث الذي في مسلم إذا كان النبي صلى الله عليه وآله قد قاله، فليس فيه إلا
 الوصية باتباع كتاب الله، وهذا أمر قد تقدمت الوصية به في حجة
 الوداع قبل ذلك، وهو لم يأمر باتباع العترة، وإنما قال أذكركم الله
 في أهل بيتي.^١

وأما قوله وعترتي أهل بيتي وأنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض. فهذا رواه الترمذي، وقد سئل عنه أحمد بن حنبل فضعفه^١.

الجواب

أولاً: إن ما رواه مسلم في صحيحه^٢ وإن كانت عبارة (فاستمسكوا بكتاب الله وخذوا به) ظاهرة في اختصاص التمسك بالكتاب دون أهل البيت عليهم السلام إلا أن قرينة صدر الحديث وهي أنني تارك فيكم الثقلين، ظاهرها قرن أهل البيت بالكتاب وأن الثقل الذي في الكتاب في أهل البيت أيضاً وإن تفاوت أحدهما عن الآخر، وما الثقل إلا الأخذ بهما والعمل بما يرشدان إليه.

ثانياً: إن متن رواية زيد بن أرقم روي بأنحاء متعددة، وليس نحوه منحصر بما رواه مسلم فقط، بل بعدة أنحاء مختلفة من التعبير، فمنها:

عن أبي الطفيل، عن زيد بن أرقم، قال: لما رجع رسول الله ﷺ عن حجة الوداع ونزل غدير خم، أمر بدوحات فقمن، ثم قال: كائني قد دعيت فأجبت إنني قد تركت فيكم الثقلين، أحدهما أكبر من الآخر، كتاب الله وعترتي أهل بيتي، فانظروا كيف تخلفوني فيهما، فإنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض، ثم قال: إن الله مولاي وأنا ولي كل مؤمن، ثم أخذ بيد علي فقال: من كنت وليه فهذا وليه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، فقلت لزيد سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال ما كان في الدوحات أحد إلا رآه بعينه وسمعه بأذنيه^٣.

١. منهاج السنة، ج ٧، ص ٣٩٤.

٢. صحيح مسلم، ج ٤، ص ١٨٧٣، ح ٢٤٠٨.

٣. السنة لابن أبي عاصم، ج ٢، ص ٦٤٤، ح ١٥٥٥؛ السنن الكبرى، ج ٥، ص ٤٥، ح ١١٤٨، وفي ص ١٣٠ ح ١٤٦٤ فضائل الصحابة للنسائي، ص ١٥، ح ٤٥؛ المعجم الكبير، ج ٥، ص ١٦٦، ح ٤٩٦٩؛ المستدرک ج ٣، ص ١١٨، ح ٤٥٧٦، وح ٤٥٧٧، وقد صححه الذهبي في تعليقه ح ٤٥٧٧؛ المناقب للخوارزمي ص ١٥٤؛ البداية والنهاية، ج ٥، ص ٢٢٨؛ السيرة النبوية لابن كثير، ج ٤، ص ١٦، وقال: قال شيخنا أبو عبد الله الذهبي: وهذا حديث صحيح؛ كنز العمال، ج ١، ص ١٨٧، ح ٩٥٣.

ومن هذا الحديث يظهر أيضاً ما في كلام ابن تيمية، حيث قال: «وأما قوله وعترتي أهل بيتي وأنهما لن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض، فهذا رواه الترمذي»^١ فما دلّ على عدم افتراق أهل البيت عن القرآن لم تنحصر روايته بالترمذي، بل رواه غيره، ونحنو آخر للرواية مثل رواية زيد بن أرقم:

قال رسول الله ﷺ: «إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي، أحدهما أعظم من الآخر، كتاب الله حبل ممدود من السماء إلى الأرض وعترتي أهل بيتي، ولن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض، فانظروا كيف تخلفوني فيهما»^٢.

وهذا الحديث واضح الدلالة على لزوم التمسك بأهل البيت عليهم السلام كالتمسك بالقرآن الكريم، وقد صحح هذا الحديث الألباني^٣، وتوجد أيضاً أنحاء أخرى لرواية زيد بن أرقم^٤ كلها تدلل على لزوم التمسك بأهل البيت عليهم السلام والقرآن الكريم، وهذه الأنحاء المختلفة في التعبير المتحدة في المعنى تساعد على فهم رواية مسلم.

ثالثاً: إنّ رواية حديث الثقلين الواضح الدلالة في لزوم التمسك بأهل البيت وأنه كالتمسك بالقرآن عن رسول الله ﷺ متعددون، ومنهم أمير المؤمنين عليه السلام^٥، وجابر بن عبد الله الأنصاري^٦، ورواية زيد

١. منهاج السنة، ج ٧، ص ٣٩٤.

٢. سنن الترمذي، ج ٥، ص ٦٦٣، ح ٣٧٨؛ أسد الغابة، ج ٢، ص ١٢؛ نظم درر السمطين، ص ٢٣١؛ كنز العمال، ج ١، ص ١٧٣، ح ٨٧٣.

٣. صحيح الجامع الصغير للألباني، ج ١، ص ٤٨٢، ح ٢٤٥٨.

٤. المعجم الكبير، ج ٣، ص ٦٦، ح ٢٦٨١؛ ج ٥، ص ٦٦، ح ٤٩٧١؛ ج ٥، ص ١٦٩، ح ٤٩٨٠، وفيه ص ١٧٠، ح ٤٩٨١ و ٤٩٨٢، ص ١٨٢، ح ٥٠٢٥، ص ١٨٦، ح ٥٠٤٠؛ المستدرک ج ٣، ص ١٦٠، ح ٤٧١ (تاريخ مدينة دمشق، ج ٤٢، ص ٢١٦؛ البداية والنهاية، ج ٧، ص ٣٨٦؛ كنز العمال ج ١، ص ١٨٧ - ١٨٨، ح ٩٥٠ - ٩٥٧).

٥. السنة لابن أبي عاصم، ج ٢، ص ٦٤٤ - ٦٤٥، ح ١٥٥٨؛ مسند البزار، ج ٣، ص ٨٩، ح ٨٦٤؛ الذرية الطاهرة للدولابي، ص ١٢١، ح ٢٣٧؛ مجمع الزوائد ج ٩، ص ١٦٣.

٦. سنن الترمذي، ج ٥، ص ٦٦٢، ح ٣٧٨٦؛ نوادر الأصول ج ٤، ص ٢٥٨؛ المعجم الكبير، ج ٣، ص ٦٦، ح ٢٦٨٠ -

بن ثابت،^١ وأبو سعيد الخدري.^٢

وروى الحديث أيضاً حذيفة بن أسيد،^٣ وهذه الروايات التي بطرق كثيرة جداً، كلها دالة على لزوم الأخذ والتمسك بأهل البيت (عليه السلام)، فغريب من ابن تيمية أن ينظر فقط إلى ما رواه مسلم والترمذي، على أن ما رواه مسلم رواه غيره أيضاً.^٤

→ المعجم الأوسط، ج ٥، ص ٨٩، ح ٤٧٥٧؛ اعتقاد أهل السنة لللالكايني ج ١، ص ٨١، ح ٩٥؛ التدوين في أخبار قزوين، ج ٢، ص ٣٦٦؛ نظم درر السطين، ص ٢٣٢؛ تفسير ابن كثير، ج ٤، ص ١١٤؛ كنز العمال ج ١، ص ١٧٢، ح ٨٧٠ - ٨٧١، ص ١٨٧، ح ٩٥١؛ صحيح الجامع للألباني، ج ١، ص ٥٣٣، ح ٢٧٤٨، ج ٢، ص ١٣٠٣، ح ٧٨٧٧؛ سلسلة الأحاديث الصحيحة ج ٤، ص ٣٥٥، ح ١٧٦١.

١. مصنف ابن أبي شيبة، ج ٦، ص ٣٠٩، ح ٣١٦٧٩؛ مسند أحمد بن حنبل، ج ٥، ص ١٨١ - ١٨٩، ح ٢١٦١٨ - ٢١٦٩٧؛ فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل، ج ٢، ص ٦٠٣ - ٧٨٦، ح ١٠٣٢، ح ١٤٠٣؛ مختصر مسند عبد بن حميد، ص ١٠٧، ح ٢٤٠؛ السنة لابن أبي عاصم ج ٢، ص ٣٥٠ - ٣٥١، ح ٧٥٤، وفيه ص ٦٤٢ - ٦٤٣، ح ١٥٤٨ و ١٥٤٩؛ المعجم الكبير، ج ٥، ص ١٥٤، ح ٤٩٢٢ - ٤٩٢٣، ص ١٦٦، ح ٤٩٧٠؛ كنز العمال، ج ١، ص ١٧٢، و ص ١٨٦، ح ٨٧٢، ٩٤٥، ٩٤٦؛ صحيح الجامع للألباني، ج ١، ص ٤٨٢، ح ٢٤٥٧.

٢. مسند ابن الجعد، ص ٣٩٧، ح ٢٧١١؛ الطبقات الكبرى، ج ٢، ص ١٩٤؛ مصنف ابن أبي شيبة ج ٦، ص ١٣٣، ح ٣٠٠٨١؛ مسند أحمد بن حنبل، ج ٣، ص ١٤، ح ١١١١٩، و ص ١٧، ح ١١١٤٧، و ص ٢٦، ح ١١٢٢٧، و ص ٥٩، ح ١١٥٧٨؛ فضائل الصحابة لأحمد بن حنبل، ج ٢، ص ٥٨٥، ح ٩٩٠، و ص ٧٧٩، ح ١٣٨٢، ١٣٨٣؛ سنن الترمذي، ج ٥، ص ٦٦٣، ح ٣٧٨٨؛ السنة لابن أبي عاصم، ج ٢، ص ٦٤٣ - ٦٤٤، ح ١٥٥٣، ١٥٥٤، ١٥٥٥؛ مسند أبي يعلى، ج ٢، ص ٢٩٧، ح ١٠٢١، و ص ٣٠٣، ح ١٠٢٧، و ص ٣٧٦، ح ١١٤٠، و ص ٦٤٣، ح ١٥٥٣؛ المعجم الكبير ج ٣، ص ٦٥، ح ٢٦٧٨، ٢٦٧٩؛ المعجم الأوسط ج ٣، ص ٣٧٤، ح ٣٤٣٩؛ ج ٤، ص ٣٣، ح ٣٥٤٢؛ المعجم الصغير، ص ٢٢٦، ح ٣٦٣؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٥٤، ص ٩٢؛ نظم درر السطين، ص ٢٣٢؛ كنز العمال ج ١، ص ١٨٦ - ١٨٧، ح ٩٤٤، ٩٥٢، ٩٤٩، و ص ٣٨١، ح ١٦٥٨.

٣. نوادر الأصول، ج ٤، ص ٢٥٨؛ المعجم الكبير، ج ٣، ص ٦٧، ح ٢٦٨٣، و ج ٣، ص ١٨٠، ح ٣٠٥٢؛ حلية الأولياء، ج ١، ص ٣٥٥؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٤٢، ص ٢١٩؛ ما روي في الحوض والكوتر لبقي بن مخلد القرطبي، ص ٨٨؛ كنز العمال، المتقي الهندي، ج ١، ص ١٨٨ - ١٨٩، ح ٩٥٨، و ج ٥، ص ٢٨٩، ح ٢٩١١، و ج ١٤، ص ٤٣٥، ح ٣٩١٩٢.

٤. مسند أحمد بن حنبل، ج ٤، ص ٣٦٦ - ٣٧١؛ سنن الدارمي، ج ٢، ص ٥٢٤، ح ٣٣١٦؛ السنة لابن أبي عاصم ج ٢، ص ٦٤٣، ح ١٥٥١؛ مختصر مسند عبد بن حميد، ص ١١٤، ح ٢٦٥؛ السنن الكبرى، ج ٥، ص ٥١، ح ١١٧٥؛ فضائل الصحابة للنسائي ص ٢٢، ح ٧٢؛ صحيح ابن خزيمة، ج ٤، ص ٦٢، ح ٢٣٥٧؛ المعجم الكبير، ج ٥، ص ١٨٢ - ١٨٣، ح ٥٠٢٦ و ٥٠٢٨؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ١٩، ص ٢٥٨، ح ٤٤٣٣، و ج ٤١، ص ١٩٣، ح ٨١٩٣، و ج ٦٩، ص ٢٤٠؛ كنز العمال كنز العمال ج ١، ص ١٧٨، ح ٨٩٨، و ج ١٣، ص ٦٤١، ح ٣٧٦٢٠.

الثاني: في شأن نزول آية الإطعام

في شأن نزول قوله تعالى: [وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا. إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا] أنكر ابن تيمية نزوله هذه الآيات في أهل البيت، فأنكر الحديث الدال على ذلك حيث قال:

أن هذا الحديث من الكذب الموضوع باتفاق أهل المعرفة بالحديث الذي هم أئمة هذا الشأن، وحكامه، وقول هؤلاء هو المنقول في هذا الباب، ولهذا لم يرو هذا الحديث في شيء من الكتب التي يرجع إليها في النقل لا في الصحاح، ولا في المسانيد، ولا في الجوامع، ولا السنن، ولا رواه المصنفون في الفضائل، وإن كانوا قد يتسامحون في رواية أحاديث ضعيفة.^١

ولم يقف على دعواه الإجماع على وضع الحديث، بل تجاوز، وأنكر نزول هذه الآيات في المدينة وبالإجماع أيضاً، قال:

وولادة الحسن والحسين عليهما السلام، قال: والناس متفقون على أن علياً لم يتزوج فاطمة إلا بالمدينة، لم يولد له ولد إلا بالمدينة، وهذا من العلم العام المتواتر الذي يعرفه كل من عنده طرف من العلم بمثل هذه الأمور، وسورة هل أتى مكية باتفاق أهل التفسير والنقل لم يقل أحد منهم أنها مدنية.^٢

الجواب

أما كون أن الآيات نازلة في المدينة فإن هذا عليه أكثر المفسرين، فقال الطبري أنها مدنية،^٣ وقال: الطبراني قال: الجمهور أنها مدنية،^٤ وأشار ابن الجوزي إلى أن قول الجمهور ومنهم ابن عباس ومجاهد على أنها مدنية،^٥

١. سورة الإنسان، آية: ٨ - ٩.

٢. منهاج السنة، ج ٧، ص ١٧٧ - ١٧٨.

٣. منهاج السنة، ج ٧، ص ١٧٩.

٤. جامع البيان، ج ٢٩، ص ٢٠١.

٥. الجامع لإحكام القرآن، ج ١٩، ص ١١٨.

٦. زاد المسير، ج ٨، ص ٤٢٧.

وقال الشوكاني: قال الجمهور أنها مدنية،^١ وقال ابن حزم: مدنية،^٢ وذكرى جملة من المفسرين، وأصحاب علوم القرآن القول بنزولها في المدينة،^٣ ولهذا فإن في القرآن الكريم المنشور بين المسلمين اليوم ذكر فيها: سورة الإنسان مدنية.

وأما أن هذه الآيات نازلة في الإمام علي وفاطمة عليهما السلام، أو فيهما وفضة وفاء للنذر لشفاء الإمامين الحسن والحسين عليهما السلام، فقد ذكره جملة من أهل التفسير، منهم الواحدي في أسباب النزول،^٤ وأشار إليه البغوي، والزمخشري، والقرطبي، والنسفي، والبيضاوي، وأبي السعود، والسيوطي، والشوكاني، والألوسي، وفي تفاسيرهم،^٥ وأورده الحاكم الحسكاني في شواهد التنزيل بطرق متعددة، وأنحاء لمتن الحديث عديدة،^٦ وأورده ابن الأثير،^٧ وابن حجر العسقلاني.^٨

فاتضح مما قدمناه أن نزول تلك الآيات كان بالمدينة، وأن شأن نزولها إنما هو في أهل البيت عليهم السلام.

١. فتح القدير، ج ٥، ص ٣٤٣.

٢. الناسخ والمنسوخ لابن حزم، ص ٤٥٦.

٣. معالم التنزيل (تفسير البغوي)، ج ٤، ص ٢٦؛ الجواهر الحسان في تفسير القرآن للثعالبي، ج ٤، ص ٣٧٠؛ الدر المنثور، ج ٨، ص ٣٦٥؛ روح المعاني، ج ٢٩، ص ١٥٠؛ الناسخ والمنسوخ للمقري، ص ١٩١؛ وذكر الزكسي في البرهان بأن المراد من الأسير أسير المشركين، وهذا لم يكن إلا في المدينة، البرهان في علوم القرآن، ج ٢، ص ٢٩؛ الإتيان في علوم القرآن، ج ١، ص ٤٤؛ الناسخ والمنسوخ للكرمي، ص ٢٢٠.

٤. أسباب النزول، ص ٢٩٦.

٥. معالم التنزيل، ج ٤، ص ٥١٦؛ الكشف، ج ٤، ص ٦٧٠؛ تفسير النفي، ج ٤، ص ٣٠٣؛ وتفسير القرطبي، ج ١٩، ص ٣٠؛ تفسير البيضاوي، ج ٥، ص ٤٢٨؛ تفسير أبي السعود، ج ٩، ص ٧٣؛ الدر المنثور، ج ٨، ص ٣٧١؛ فتح القدير، ج ٥، ص ٣٤٨ - ٣٤٩؛ روح المعاني، ج ٢٩، ص ١٥٧.

٦. شواهد التنزيل، ج ٢، ص ٣٩٣ - ٤٠٨، ح ١٠٤٢ - ١٠٦١.

٧. أسد الغابة، ج ٥، ص ٥٣١ - ٥٣٢.

٨. الإصابة في تمييز الصحابة، ج ٨، ص ٧٥، ح ١١٦٢٨.

الثالث: في شأن نزول آية المودة

في شأن نزول قوله تعالى: [قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى] قال في الحديث الدال على أن هذه الآية نازلة في الإمام علي وفاطمة وابنيهما سلام الله عليهم جميعاً:

وهذا كذب باتفاق أهل المعرفة بالحديث، ومما يبين ذلك أن هذه الآية نزلت بمكة باتفاق أهل العلم، فإن سورة الشورى جميعها مكية، بل جميع آل حم كلهم مكيات، وعلي لم يتزوج فاطمة إلا بالمدينة كما تقدم، ولم يولد له الحسن والحسين إلا في السنة الثالثة والرابعة من الهجرة، فكيف يمكن أنها لما نزلت بمكة، قالوا يا رسول الله من هؤلاء؟ قال: علي وفاطمة وابناهما.^١

واختار ابن تيمية أن المراد من القرابة في الآية الشريفة هي القرابة التي بين الرسول ﷺ وبين قريش، أي أن النبي ﷺ يقول لكفار قريش: لا أسألكم أجراً إلا أن تودوني في القرابة التي بيني وبينكم، واستدل على ما يدعيه برواية صحيح البخاري، وهي:

عن ابن عباس، أنه سئل عن قوله: (إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى)، فقال سعيد بن الجبير: قربى آل محمد صلى الله عليه وسلم، فقال ابن عباس: عجلت إن النبي ﷺ لم يكن بطن من قريش إلا كان له فيهم قرابة، فقال إلا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة.^٢

الجواب

أما كون سورة الشورى مكية فإنما هو من جهة غلبة الآيات المكية فيها، وهو لا يلزم أن تكون آية مودة القربى مكية بالضرورة، وقد حكى جملة من

١. سورة الشورى، آية ٢٣.

٢. منهاج السنة، ج ٤، ص ٥٦٣.

٣. صحيح البخاري، ج ٤، ص ١٨١٩، ح ٤٥٤١؛ جامع البيان، ج ٢٥، ص ٢٢؛ صحيح ابن حبان، ج ١٤، ص ١٥٧، ح ٦٦٦٢؛ تفسير القرطبي، ج ١٦، ص ٢١.

المفسرين قول قتادة وابن عباس في نزول أربع آيات من هذه السورة في المدينة، ومنها آية مودة القربى^١.

وأما الرواية التي رواها البخاري عن ابن عباس في صحيحه الدالة على أن ليس المراد من الآية أهل البيت عليهم السلام فتوجد عليها بعض الإشكاليات، منها ما يلي:
أولاً: إذا كان ابن عباس يرى بأن المراد من القربى هي القرابة بين الرسول وبين قريش وأن علي قريش، أن تحفظ الرسول صلى الله عليه وآله من جهة القربى التي بينه وبينهم، وأن لا يكيدوا به، فلازم ذلك أن تكون الآية مكية، فإن قريش كانت تريد المكيدة به في مكة، والحال أنهم نقلوا القول عن ابن عباس أنه يرى أن آيات من سورة الشورى مدنية، ومنها آية المودة في القربى كما تقدم.

ثانياً: أنها معارضة لروايات ابن عباس عن الرسول صلى الله عليه وآله عن معنى الآية وشأن نزولها، ففي معنى الآية عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وآله:

لما أنزل الله عز وجل " قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى قال: يا رسول الله من هؤلاء الذين نودهم؟ قال: علي وفاطمة وأبناؤهما.^٢
فإذا كان ابن عباس يروي هذه الرواية عن الرسول صلى الله عليه وآله كيف يكون رأيه في أن المراد من القرابة هي قرابة قريش إلى الرسول صلى الله عليه وآله؟! فهل يخالف رأيه ما ينقله عن رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله؟ وحاشا لابن عباس أن يكون له رأي قبال ما يقوله الرسول صلى الله عليه وآله عليه وآله، ثم إنه مع فرض المعارضة فإن المسند إلى الرسول صلى الله عليه وآله مقدم على رأي الصحابي.

ثالثاً: مما يدل أن شأن نزولها في أهل البيت عليهم السلام ما روي عن ابن عباس أيضاً من جمع الأنصار مالأ لرسول الله كمجازاة له، فلم يقبل

١. زاد المسير، ج ٧، ص ٢٧٠؛ تفسير القرطبي، ج ١٦، ص ١؛ تفسير الثعالبي، ج ٤، ص ٩٩؛ تفسير ابن

كثير، ج ٤، ص ١٠٦؛ فتح القدير، ج ٤، ص ٥٢٤؛ روح المعاني، ج ٢٥، ص ١٠.

٢. فضائل الصحابة لابن حنبل، ج ٢، ص ٦٦٩؛ ح ١١٤١؛ المعجم الكبير، ج ٣، ص ٤٧، ح ٢٦٤١، وج ١١، ص ٤٤٤، ح ١٢٢٥٩؛ شواهد التنزيل، ج ٢، ص ١٨٩ - ١٩٦، ح ٨٢٢ ٨٢٥ ٨٢٧ ٨٢٨ مجمع الزوائد، ج ٧، ص ١٠٣، وج ٩، ص ١٦٨.

الرسول ﷺ فنزلت الآية،^١ أو الرواية التي فيها أن الأنصار قد جثوا على ركبهم يعرضون عليه أموالهم وما في أيديهم.^٢

فهذا يدل على أن ابن عباس لم يقل أنها نزلت في عموم قريش.

رابعا: إن رواية البخاري عن ابن عباس تفيد معنى خلاف ظاهر الآية الكريمة، فإن ظاهر قوله تعالى: [قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى]^٣ أن الخطاب موجه إلى المسلمين؛ إذ أنهم الذين انتفعوا بما جاء به رسول الله ﷺ، فاستحق الرسول ﷺ العوض بما انتفعوا به، ولم يرد الرسول ﷺ عوضاً لهذا النفع سوى المودة في قرابته، وتحميل الآية بأن المخاطب هو مشركوا قريش على خلاف ظاهر الآية وعلى خلاف الفصاحة والبلاغة القرآنية.

خامسا: إنها معارضة لما يرويه أهل السنة من أقوال أئمة أهل البيت عليهم السلام، فرووا عن الإمام الحسن عليه السلام،^٤ أنه قال:

وأنا من أهل البيت الذين افترض الله مودتهم على كل مسلم، فقال تبارك وتعالى لنبيه ﷺ: [قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى] وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا^٥ فافتراق الحسنة مودتنا أهل البيت.

وروا أيضا أنه لما جاء بالإمام علي بن الحسين سلام الله عليهما أسيراً فأقيم على درج دمشق، قام رجل من أهل الشام، فقال:

١. المعجم الكبير، ج ١٢، ص ٣٣، ح ١٢٣٨٤؛ المعجم الأوسط، ج ٦، ص ٤٩، ح ٥٧٥٨؛ أسباب النزول للواحدي، ص ٢٥١؛ شواهد التنزيل، ج ٢، ص ١٩٧، ح ٨٢٩، وص ٢٠٢، ح ٨٣٦ مجمع الزوائد، ج ٧، ص ١٠٣؛ تفسير القرطبي، ج ١٦، ص ٢٦؛ أسد الغابة، ج ٥، ص ٣٦٧؛ تفسير الثعالبي، ج ٤، ص ١٠٨.
٢. تفسير الطبري، ج ٢٥، ص ٢٥؛ المعجم الأوسط، ج ٤، ص ١٥٩، ح ٣٨٦٤؛ تفسير القرطبي، ج ١٦، ح ٢٤؛ تفسير ابن كثير، ج ٤، ص ١١٣؛ مجمع الزوائد، ج ١٠، ص ٣٢؛ الدر المنثور، ج ٧، ص ٣٤٧؛ فتح القدير، ج ٤، ص ٥٣٦.

٣. سورة الشورى، آية ٢٣.

٤. الذرية الطاهرة لابن حماد الدولابي، ص ٧٤؛ المعجم الأوسط، ج ٢، ص ٣٣٦ - ٣٣٧، ح ٢١٥٥؛ المستدرک علی الصحیحین، ج ٣، ص ١٨٨، ح ٤٨٠٢؛ مجمع الزوائد، ج ٩، ص ١٤٦.

٥. سورة الشورى، آية ٢٣.

الحمد لله الذي قتلكم واستأصلكم وقطع قربي الفتنة، فقال له علي بن الحسين رضي الله عنه: أقرأت القرآن، قال: نعم، قال: أقرأت حم، قال: قرأت القرآن ولم أقرأ حم، قال: ما قرأت قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى، قال: وإنكم لأنتم هم، قال: نعم.^١

وإذا تعارض قول أهل البيت عليهم السلام مع قول ابن عباس فإنّ المقدم قول أهل البيت عليهم السلام.

سادساً: أنّ سعيد بن الجبير من تلامذة ابن عباس فكيف يُسأل ابن عباس ويجيب سعيد بن الجبير، وسعيد بن الجبير العالم الجليل لا يفعل ما هو واضح في سوء الأدب.

من مجموع هذه القرائن والدلائل يظهر بوضوح أنّ الحديث الذي يرويه البخاري، عن ابن عباس من الموضوعات على ابن عباس، لأجل إخفاء الحق، ووضعوا عليه في هذا المورد أيضاً قولاً آخر يرويه عن الرسول ﷺ، وهو أن المراد من الآية التودد والتقرب إلى الله بالطاعة،^٢ ولكن يأبى الله إلا أن يتم نوره.

الرابع: شأن نزول آية في بيوت

في قوله تعالى: [فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ]،^٣ قال ابن تيمية في الرواية الدالة على شمول هذه الآية لبيت علي وفاطمة سلام الله عليهما:

«إنّ هذا الحديث موضوع عند أهل المعرفة بالحديث، ولهذا لم يذكره علماء الحديث في كتبهم التي يعتمد في الحديث عليها، كالصحيح، والسنن، والمسند، مع أنّ في بعض هذه ما هو ضعيف، بل ما يعلم أنّه كذب، لكن هذا قليل جداً، وأمّا هذا الحديث، وأمثاله فهو أظهر كذباً من أن يذكره في مثل ذلك».^٤

١. تفسير الطبري، ج ٢٥، ص ٢٥؛ تفسير ابن كثير، ج ٤، ص ١١٣؛ الدر المنثور، ج ٧، ص ٣٤٨، روح

المعاني ج ٢٥، ص ٣١.

٢. جامع البيان للطبري، ج ٢٥، ص ٢٥؛ تفسير القرطبي، ج ١٦، ص ٢٢.

٣. سورة النور، آية ٣٦.

٤. منهاج السنة، ج ٧، ص ٩١.

الجواب

كون الحديث موضوع هذا مما يحتاج إلى دليل قاطع على ذلك، وكل ما ذكره لا يدل على أنّ الحديث موضوع، وأما عدم رواية أهل الصحاح لا يكون دليلاً على ذلك، فما أكثر ما تركوا من رواية الأحاديث الصحيحة، حتى ألفت المستدركات عليها، وأما عدم وجود الحديث في السنن والمسانيد، فقد يكون لعدم وجدانهم له، ولو وجد أصحاب السنن والمسانيد كل الأحاديث المروية لما تكرر التأليف في السنن والمسانيد، ولذا فإنّ الألوسي حينما ذكر هذا الحديث^١ الذي يكذبه ابن تيمية، لم يتعرض لتضعيفه أو ما كان من هذا القبيل، وقد أورد الحديث الثعلبي في تفسيره بإسناده عن أنس بن مالك وبريدة، قالاً:

قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية (في بيوت أذن الله أن ترفع) فقام رجل، فقال أي بيوت هذه يا رسول الله ﷺ؟ فقال بيوت الأنبياء، فقام إليه أبو بكر فقال: يا رسول الله هذا البيت منها؟ يعني بيت علي وفاطمة، قال: نعم من أفضلها.^٢

الخامس: في حديث أنت أخي ووصيي

قال ابن تيمية:

ما رواه الجمهور، عن النبي ﷺ، أنّه قال لعلي: أنت أخي، ووصيي، وخلفتي من بعدي، وقاضي ديني... هذا الحديث كذب موضوع باتفاق أهل العلم بالحديث.^٣

وأنكر حصول المواخاة^٤ بين النبي والإمام علي صلوات الله وسلامه عليهما وآلهما.

١. روح المعاني، ج ١٨، ص ١٧٤.

٢. تفسير الثعلبي، ٧، ص ١٠٧؛ شواهد التنزيل، ج ١ ص ٥٢٣، ح ٥٦٧، ص ٥٦٨، ص ٥٣٤، ح ٥٦٨؛ الدر المنثور، ج ٦، ص ٢٠٣؛ روح المعاني، ج ١٨، ص ١٧٤.

٣. منهاج السنة، ج ٧، ص ٣٤٥.

٤. منهاج السنة، ج ٥، ص ٧١.

الجواب

إنّ مضمون هذا الحديث ورد في جملة من الأحاديث الدالة على حصول المواخاة، وفيما يلي نستعرض منها مما روي من أقوال الرسول ﷺ في حق علي عليه السلام:

١. «أخي ووصيي وخليفتي».^١
٢. «أنت أخي وصاحبي ووارثي ووزير».^٢
٣. «أنت أخي، ووزيري، تقضي ديني، وتنجز موعدتي، وتبرئ ذمتي، فمن أحبك...الخ».^٣
٤. «أنت أخي وأبو ولدي تقاتل عن سنتي وتبرئ ذمتي...الخ».^٤
٥. «أنت أخي في الدنيا والآخرة».^٥
٦. «أنت أخي وصاحبي».^٦
٧. «والذي بعثني بالحق ما أخرجك إلا لنفسي، فأنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا إنه لا نبي بعدي، فأنت أخي ووارثي، قال: يا رسول الله ما أُرث منك؟ قال ما ورث الأنبياء ﷺ قبلك. قال كتاب الله عز وجل وسنة نبيهم، أنت أخي ورفيقي».^٧

١. تاريخ الطبري ج ١، ص ٥٤٣، تفسير البغوي: ج ٣، ص ٤٠٠؛ كنز العمال، ج ١٣، ص ١١٤، ح ٣١٣٧١؛ شواهد التنزيل للحاكم الحسكاني ج ١، ص ٤٨٦ - ٤٨٧؛ ينابيع المودة، ج ٢، ص ٢٤٩، ح ٧٠٠.

٢. السنن الكبرى ج ٥، ص ١٢٥، ح ٨٤٥١.

٣. المعجم الكبير، ج ١٢، ص ٤٢٠، ح ١٣٥٤٩؛ مجمع الزوائد، ج ٩، ص ١٢١.

٤. مسند أبي يعلى، ج ١، ص ٤٠٢، ح ٥٢٨؛ مجمع الزوائد ج ٩، ص ١٢٢.

٥. المستدرک ج ٣، ص ١٥، ح ٤٢٨٨؛ ص ١٦، ح ٤٢٨٩؛ وفي سنن الترمذي، ج ٥، ص ٦٣٦، ح ٣٧٢٠.

٦. مصنف ابن أبي شيبة ج ٦، ص ٣٧٥، ح ٣٢١٤١، مسند أبي يعلى ج ٤، ص ٢٦٦، ح ٢٣٧٩؛ الرياض

النضرة ج ١، ص ٢٠٥، ح ٤٧؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٤٢، ص ٥١ - ٥٢؛ أسد الغابة، ج ٤، ص ١٦،

وص ٢٩؛ البداية والنهاية، ج ٧، ص ٣٧١؛ ج نظم درر السمطين، ص ٩٤؛ كنز العمال، ج ١١،

ص ٥٩٨، ح ٣٢٨٧٩.

٧. الآحاد والمثاني، ج ٥، ص ١٧٢.

٨ «أنت أخي وأنا أخوك».^١

٩. «أنت أخي ترثني وأرثك».^٢

هذا بعض ما روي عن النبي في ذلك، ورووا عن الإمام علي عليه السلام، أنه يقول، في حياة رسول الله ﷺ:

إن الله عز وجل يقول (أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) والله لا نقلب على أعقابنا بعد إذ هدانا الله، ولئن مات أو قتل لأقاتلن على ما قاتل عليه، حتى أموت، والله إنني لأخوه، ووليه، وابن عمه، ووارثه، ومن أحق به مني.^٣
ومما تقدم يتضح لنا بطلان دعوى أخرى لابن تيمية، حيث قال في حديث «فإن وصيي ووارثي يقضي ديني وينجز مواعيدي علي بن أبي طالب»:^٤ «أن هذا الحديث كذب موضوع باتفاق أهل المعرفة بالحديث».^٥

كيف يدعي الاتفاق على أنه موضوع، في حين أنه يقر بأن أحمد بن حنبل لا يروي الموضوع، حيث قال:

وكان أحمد رحمه الله على ما تدل عليه طريقته في المسند إذا رأى أن الحديث موضوع، أو قريب من الموضوع، لم يحدث به، ولذلك ضرب على أحاديث الرجال فلم يحدث بها في المسند، لأن النبي ﷺ، قال من حدث عني بحديث وهو يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين.^٦
فإذا كان أحمد يروي الحديث في فضائل الصحابة فإنه يكون على كلام ابن

١. فضائل الصحابة لابن حنبل، ج ٢، ص ٥٩٧، ح ١٠١٩، وص ٦١٧، ح ١٠٥٥.

٢. الطبقات الكبرى لابن سعد ج ٣، ص ٢٢.

٣. فضائل الصحابة، ج ٢، ص ٦٥٢، ح ١١١٠؛ السنن الكبرى، ج ٥، ص ١٢٥، ح ٩٤٥٠ المعجم الكبير، ج ١، ص ١٠٧، ح ١٧٦؛ المستدرک، ج ٣، ص ١٣٦، ح ٤٦٣٥؛ الأحاديث المختارة، ج ٢، ص ٢٣٣، ح ١١٢؛ مجمع الزوائد، ج ٩، ص ١٣٤، وقال في ذيل هذا الحديث: رواه الطبراني ورجاله رجال الصحيح.

٤. فضائل الصحابة لابن حنبل، ج ٢، ص ٦١٥، ح ١٠٥٢؛ شواهد التنزيل الحسكاني ج ١، ص ٩٨ - ٩٩، ح ١٠٣١؛ تاريخ مدينة دمشق بروايتين ج ٤٢، ص ٣٩٢، المناقب للخوارزمي، ص ٩٥ جواهر المطالب، ج ١، ص ١٠٧.

٥. منهاج السنة، ج ٥، ص ٢٣ - ٢٤.

٦. اقتضاء الصراط لابن تيمية، ج ٣٢٦، والحديث في صحيح مسلم، ج ١، ص ٨، وص ١٩؛ سنن الترمذي، ج ٥، ص ٣٦، ح ٢٦٦٢.

تيمية يكون من غير أهل المعرفة بالحديث، وكذا كل من أخرج الحديث مما تقدم، وهذا من عجب العجائب، ولا يقره جميع أهل المعرفة بالحديث.

السادس: حديث رد الشمس

حديث رد الشمس للإمام علي عليه السلام، قال فيه ابن تيمية:
ولكن المحققون من أهل العلم والمعرفة بالحديث يعلمون أن هذا الحديث كذب موضوع، كما ذكره ابن الجوزي في كتاب الموضوعات.^١

الجواب

قد روى الطبراني:

عن أسماء بنت عميس، أن رسول الله ﷺ صلى الظهر بالصهباء، ثم أرسل علياً في حاجة، فرجع وقد صلى النبي ﷺ العصر، فوضع ﷺ رأسه في حجر علي، فنام فلم يحركه حتى غابت الشمس، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: اللهم إن عبدك علياً احتبس بنفسه على نبئه، فرد عليه الشمس، قالت: فطلعت عليه الشمس حتى رفعت على الجبال، وعلى الأرض، وقام علي فتوضأ، وصلى العصر ثم غابت، وذلك بالصهباء.^٢

وقد حكى جملة من علماء السنة تصحيح الطحاوي، منهم القرطبي في تفسيره، حيث قال بعد أن أورد حديثين في رد الشمس: قال الطحاوي: «وهذان الحديثان ثابتان ورواتهما ثقات»^٣، ومنهم العجلوني في كشف الخفاء ذكر تصحيح الطحاوي، وقال الألوسي في تفسيره:

وصححه الطحاوي، والقاضي عياض، ورواه الطبراني في معجمه، الكبير بسند حسن، كما حكاه شيخ الإسلام ابن العراقي، في شرح التقریب، عن أسماء أيضاً، ولكن بلفظ آخر، ورواه ابن مردويه عن أبي

١. منهاج السنة ج ٨ ص ١٦٥.

٢. المعجم الكبير، ج ٢٤، ص ١٤٤، ح ٣٨٢، وص ١٥٢ - ١٥١، ح ٣٩٠ - ٣٩١؛ الذرية الطاهرة، ص ٩١، ح ١٦٤؛ مجمع الزوائد، ج ٨، ص ٢٩٦ - ٢٩٧؛ مختصر المختصر، ج ١، ص ٩.

٣. تفسير القرطبي، ج ١٥، ص ١٩٧.

هريرة، وكان أحمد بن صالح يقول: لا ينبغي لمن كان سبيله العلم
التخلف عن حفظ حديث أسماء، لأنه من علامات النبوة.^١

وقد اعترض بعض العلماء على جعل ابن الجوزي الحديث في الموضوعات،
وممن اعترض عليه عبد الرؤوف المنوي، وابن الدمشقي.^٢

السابع: حديث سد الأبواب

حديث سد الأبواب المطلة على مسجد الرسول ﷺ إلا باب علي بن أبي
طالب سلام الله عليه، قال فيه ابن تيمية:

وكذلك قوله: وسد الأبواب كلها إلا باب علي، فإن هذا مما وضعته الشيعة،
على طريق المقابلة، فإن الذي في الصحيح عن أبي سعيد عن النبي صلى
الله عليه وسلم، أنه قال في مرضه الذي مات فيه: «إن أمن الناس علي في
ماله وصحبته أبو بكر، ولو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت أبا بكر
خليلاً، ولكن أخوة الإسلام ومودته، لا يبقين في المسجد خوذه إلا سدت
إلا خوذه أبي بكر» ورواه ابن عباس أيضاً في الصحيحين.^٣

الجواب

يدو هنا أيضاً إن ابن تيمية تابع ابن الجوزي حيث إن ابن الجوزي ادعى أن
الحديث من وضع الرافضة،^٤ ولكن الحديث منقول من طرق كثيرة
ومتعددة،^٥ وقال ابن حجر العسقلاني:

١. روح المعاني، ج ٢٣، ح ١٩٣.

٢. جواهر المطالب، ج ١، ص ١١٩؛ فيض القدير، ج ٥، ص ٤٤٠.

٣. منهاج السنة، ج ٥، ص ٣٥.

٤. الموضوعات لابن الجوزي، ج ١، ص ٣٦٦.

٥. مسند أحمد بن حنبل، ج ١، ص ١٧٥، ح ١٥١١، وص ٣٣٠، ح ٣٠٦٢، وج ٤، ص ٣٦٩؛ فضائل الصحابة
لاحمد بن حنبل، ج ٢، ص ٥٨١، ح ٩٨٥، وص ٦٨٤، تابع ح ١١٦٨؛ التاريخ الكبير، ج ١، ص ٤٠٧؛ سنن
الترمذي، ج ٥، ص ٦٤١، ح ٣٧٣٢؛ مسند الزوار، ج ٢، ص ١٤٤؛ السنن الكبرى للنسائي، ج ٥، ص ١١٣،
ح ٨٤٠٩، وص ١١٧ - ١١٨، ح ٨٤٢٣، و٨٤٢٤، و٨٤٢٥، وص ١١٩، ح ٨٤٢٧، و٨٤٢٨؛ السنة لابن أبي
عاصم، ج ٢، ص ٥٩٩، ح ١٣٢٦، وص ٦٠٣، ح ١٣٥١، وص ٦٠٩، ح ١٣٨٤، مسند الروياني، ج ١، ص ٢٧٧،
ح ٤١١؛ مسند أبي يعلى، ج ٢، ص ٦١، ح ٧٠٣؛ الطبراني في المعجم الكبير، ٤

وهذه الأحاديث يقوي بعضها بعضاً، وكل طريق منها صالح للاحتجاج فضلاً عن مجموعها.^١

وقد ردّ ابن حجر العسقلاني على ابن الجوزي في حديث سد الأبواب، ومن أقوال ابن حجر في رده ما يلي:

قول ابن الجوزي: إنّه باطل وإنّه موضوع دعوى لم يستدل عليها إلا بمخالفة الحديث الذي في الصحيحين، وهذا إقدام على رد الأحاديث الصحيحة بمجرد التوهم.^٢

وأخطأ^٣ في ذلك خطأ شنيعاً، فإنّه سلك في ذلك رد الأحاديث الصحيحة بتوهمه المعارضة مع أنّ الجمع بين القستين ممكن.^٤

فكيف يدعي الوضع على الأحاديث الصحيحة، بمجرد هذا التوهم، ولو فتح هذا الباب لرد الأحاديث لادّعى في كثير من الأحاديث الصحيحة البطلان، ولكن يأبى الله ذلك والمؤمنون.^٥

ونكتفي برد ابن حجر العسقلاني على ابن الجوزي رداً على ابن تيمية.

الثامن: حديث أنت وليي

حديث «أنت وليي في كل مؤمن بعدي، أو ولي كل مؤمن بعدي»، قال ابن

→ ج ٢، ص ٢٤٦، ح ٢٠٣١، وج ١٢، ص ٩٨، ح ١٢٥٩٣، وص ٩٩، ح ١٢٥٩٤؛ المعجم الأوسط، ج ٢، ص ٣٨، ح ١١٦٦، وج ٤، ص ١٨٦، ح ٣٩٣٠؛ حلية الأولياء، ج ٤، ص ١٥٣؛ الحاكم في المستدرک ج ٣، ص ١٣٥، ح ٦٣١، وص ١٤٣، ح ٤٦٥٢؛ الفردوس بأثر الخطاب، ج ٢، ص ٣٠٩؛ تاريخ بغداد، ج ٧، ص ٢٠٤؛ التدوين في أخبار قزوين، ج ٣، ص ١٠؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ١٩، ص ٤٥١، وج ٤٢، ص ٩٩ - ١٠٠، وص ١٠٢، وص ١٢١ - ١٢٢، وص ١٣٧ - ١٣٨، وص ١٦٥، وص ٤٣٢، وص ٤٣٥، وج ٥٨، ص ١٨؛ تفسير القرطبي ج ٥، ٢٠٨؛ البداية والنهاية، ج ٧، ص ٣٧٤، وص ٣٧٩؛ الإصابة، ج ٤، ص ٥٦٨؛ القول المسدد، ص ١٩ - ١٩؛ مجمع الزوائد ج ٩، ص ١١٤ - ١١٥، وج ١٥، ص ١٢٠؛ الصواعق المحرقة، ج ٢، ص ٣٦٣؛ شواهد التنزيل للحكّاني، ج ٢، ص ٢٧١؛ كنز العمال، ج ٥، ص ٢٦٦، من ح ١٤٢٤٣، وج ١١، ص ٦١٨، ح ٣٣٠٠٤، ٣٣٠٠٥، وج ١٣، ص ١٣٧، ح ٣٦٤٣٢، وص ١٧٥، ح ٣٦٥٢١؛ فيض القدير، ج ١، ص ١٢٠؛ نظم المتناثر من الحديث المتواتر، ص ١٩١.

١. فتح الباري، ج ٧، ص ١٥.

٢. القول المسدد في الذب عن المسند للإمام أحمد، ص ١٦.

٣. يعني ابن الجوزي.

٤. فتح الباري، ج ٧، ص ١٥.

٥. القول المسدد في الذب عن المسند للإمام أحمد، ص ١٩.

تيمية فيه: «حديث موضوع باتفاق أهل المعرفة بالحديث».^١

الجواب

الحديث ورد بطرق عديدة وكثيرة،^٢ وذكر الألباني في أكثر من موضع صحة عدد من أسانيد الحديث،^٣ وقد تعجب الألباني من دعوى ابن تيمية، وقال:

فمن العجيب حقاً أن يتجرأ شيخ الإسلام ابن تيمية على إنكار هذا الحديث، وتكذيبه في منهاج السنة.^٤
وليس العجب منحصر في إنكاره، بل يتعدى إلى بهتان العلماء ويدعي أن إجماع العلماء على أنه موضوع، ولا يقف التعجب في هذا الحديث، بل لكل فضيلة للإمام علي عليه السلام تميز بها.

١. منهاج السنة، ج ٥، ص ٣٥ - ٣٦، وص ٦٣.

٢. مسند الطيالسي، ص ١١١، ح ٨٢٩، وص ٣٦٠، ح ٢٧٥٢؛ وفي مصنف ابن أبي شيبة: ج ٦، ص ٣٧٢ - ٣٧٣، ح ٣٢١٢١؛ مسند أحمد، ج ١، ص ٣٣٠، ح ٣٠٦٢، وج ٤، ص ٤٣٧؛ الفضائل لأحمد بن حنبل، ج ٢، ص ١٠٥، ح ١٠٣٥، وص ٦٢٠، ح ١٠٦٠، وص ٦٤٩، ح ١١٠٤، وص ٦٨٤؛ سنن الترمذي ج ٥، ص ٦٣٢، ح ٣٧١٢؛ الآحاد والمثاني، ج ٤، ص ٢٧٨، ح ٢٢٩٨؛ السنة لأبن أبي عاصم ج ٢، ص ٥٦٤ - ٥٦٥، ح ١١٨٧ - ١١٨٨، فضائل الصحابة للنسائي: ص ١٤؛ السنن الكبرى للنسائي، ج ٥، ص ٤٥، ح ١١٤٦، وص ١١٣، ح ٨٤٠٩، وص ١٢٦، ح ٨٤٥٣، وص ١٣٢، ح ٨٤٧٣ - ٨٤٧٤؛ مسند أبي يعلى، ج ١، ص ٢٩٣، ح ٣٥٥؛ مسند الروياني، ج ١، ص ١٢٥، ح ١١٩؛ صحيح ابن حبان، ج ١٥، ص ٣٧٣، ح ٦٩٢٩؛ المعجم الكبير، ج ١٢، ص ٩٨، ح ١٢٥٩٣؛ وج ١٨، ص ١٢٨، ح ٢٦٥؛ المستدرک على الصحيحين، ج ٣، ص ١٤٣، ح ٤٦٥٢؛ وقد صححه الحاكم ووافقه الذهبي في التعليقة؛ حلية الأولياء، ج ٦، ص ٢٩٤؛ الفردوس بمأثور الخطاب، ج ٣، ص ٦١؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٤، ص ٩٩ - ١٠٠، وص ١٠٢، وص ١٩٨ - ١٩٩؛ أسد الغابة، ج ٤، ص ٢٧؛ الرياض النضرة، ج ٢، ص ١٨٦؛ سير أعلام النبلاء، ج ٨، ص ١٩٩؛ الإصابة، ج ٤، ص ٥٦٩؛ مجمع الزوائد، ج ٩، ص ٢٠؛ موارد الظمان، ص ٥٤٣، ح ٢٢٠٣؛ نظم درر السمطين، ص ٧٩، وص ٩٨؛ كنز العمال، ج ١١، ص ٥٩٩، ح ٣٢٨٨٣، وص ٦٠٨، ح ٣٢٩٤٠ - ٣٢٩٤١، وج ١٣، ص ١٤٢، ح ٣٦٤٤٤؛ فيض القدير، ج ٤، ص ٤٧١؛ صحيح الجامع الصغير، ح ٥٥٩٨.

٣. سلسلة الأحاديث الصحيحة، ج ٥، ص ٢٦٣ - ٢٦٤؛ صحيح الجامع، ح ٥٥٩٨.

٤. سلسلة الأحاديث الصحيحة، ج ٥، ص ٢٦٤.

التاسع: حديث هذا فاروق أمتي

في قول النبي ﷺ لعلي عليه السلام: «هذا فاروق أمتي، يفرّق بين الحق والباطل».^١

الجواب

أما حديث إن الإمام علي عليه السلام فاروق الأمة فقد أخرجه جمع من علماء السنة^٢ فضلاً عن الشيعة،^٣ وكلهم لم يذكروا بأن الحديث موضوع، مع أن الحديث الموضوع لا يجوز روايته إذا علم أنه موضوع، فلا يصح لابن تيمية أن ينسب لأهل الحديث عدم الشك في أنه موضوع، وقد أخرجه ابن عساكر من طرق عديدة.^٤

العاشر: في معرفة المناقق ببغضه لعلي

في قول ابن عمر، أو جابر بن عبد الله: «ما كنا نعرف المناققين في عهد رسول الله ﷺ إلا ببغضهم لعلي عليه السلام»، ذكر ابن تيمية أنه موضوع،^٥ ومرة قال: فإن هذا النفي من أظهر الأمور كذباً لا يخفى بطلان هذا النفي على آحاد الناس فضلاً عن أن يخفى مثل ذلك على جابر أو نحوه.^٦

الجواب

إذا كان لا يخفى كذبه على آحاد الناس، فكيف يرويه أحمد بن حنبل في

١. منهاج السنة، ج ٤، ص ٢٨٦.

٢. مسند البزار، ج ٩، ص ٣٤٢، ح ٣٨٩٨؛ المعجم الكبير، ج ٦، ص ٢٦٩، ح ٦١٨٤؛ الاعتصاب لابن عبد البر، ج ٤، ص ١٧٤٤، ح ٣١٧٥؛ كشف الغمة، ج ١، ص ٨٥، وج ٢، ص ١٢؛ أسد الغابة، ج ٥، ص ٢٨٧؛ بتايع المودة، ج ١، ص ٢٤٤، وص ٣٨٧؛ مجمع الزوائد، ج ٩، ص ١٠٢؛ الإصابة، ج ٧، ص ٣٥٤، ح ١٠٤٧٨؛ كنز العمال، ج ١١، ص ٦١٦، ح ٣٢٩٩٠؛ البيان والتعريف، ج ٢، ص ١١١؛ فيض القدير، ج ٤، ص ٣٥٨-٣٥٩. وفي كشف الغمة ج ٢، ص ١٢، وج ١، ص ٨٥.

٣. بحار الأنوار، ج ٣٨، ص ٢٤١، وص ٢١٧، وص ٢٣٠.

٤. تاريخ مدينة دمشق، بثلاثة طرق، ج ٤٢، ص ٤١-٤٣.

٥. منهاج السنة، ج ٤، ص ٢٨٦.

٦. منهاج السنة، ج ٧، ص ١٤٩.

فضائل الصحابة، عن جابر بطريقين،^١ وعن أبي سعيد الخدري،^٢ مع اعتراف ابن تيمية بأن أحمد بن حنبل لا يروي ما هو معروف بأنه موضوع،^٣ وقد أخرج رواية جابر وأبي سعيد، وابن مسعود في ذلك المعنى، كثير من علماء السنة،^٤ ولم يسيروا إلى أن الرواية موضوعة، بل ذكر ابن أبي الحديد عن أبي القاسم البجلي: رواه كثير من أرباب الحديث عن جماعة من الصحابة،^٥ وهو خبر محقق مذكر في الصحاح،^٦ وقال: بأنه خبر مشهور بين المحدثين.^٧

ولا يرد إشكال في معنى لا نعرف المنافقين إلا ببغضهم لعلّي عليه السلام، بأنه توجد علامات أخرى يمكن أن يعرف من خلالها المنافقون، فإن المراد من العلامة هي العلامة الظاهرة التي لا تشترك بين المنافقين وغيرهم، بل تختص بالمنافقين سواء كانوا من المهاجرين أو من الأنصار أو من غيرهم، أو نقول: بأن المعنى هو أنه من أقوى علامات معرفة المنافق بغض الإمام علي عليه السلام والصلاة والسلام، كما ذهب إلى ذلك الألوسي،^٨ وانحصار معرفة بعض الصحابة الأجلاء بعلامة بغض أمير المؤمنين عليه السلام أمر متعارف، إذا كانت هذه العلامة واضحة الجلاء في معرفة المنافقين، وعلة تامة في تحقق النفاق، وأما بقية العلامات فيها أنواع من الخفاء، وكثير منها يشترك في الاتصاف بها بين

١. فضائل الصحابة، ج ٢، ص ٦٣٩، ح ١٠٨٦، والآخر فيه ص ٦٧١، ح ١١٤٦.

٢. فضائل الصحابة، ج ٢، ص ٥٧٩، ح ٩٧٩.

٣. اقتضاء الصراط ص ١٥٧.

٤. سنن الترمذي، ج ٥، ص ٦٣٥، ح ٣٧١٧؛ جزء الحميري، ص ٣٤؛ فوائد الصواف، ص ٨٤؛ المعجم الأوسط، ج ٢، ص ٣٢٨، ح ٢١٢٥، وج ٤، ص ٢٦٤، ح ٤١٥١؛ المستدرک، ج ٣، ص ٣٩، ح ٦٤٣، وقال صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه؛ حلية الأولياء، ج ٦، ص ٢٩٥؛ موضع أو هام الجمع والتفريق للخطيب، ج ١، ص ٤٩؛ الاستيعاب لابن عبد البر، ج ٣، ص ١١١٠؛ تاريخ مدينة دمشق بطرق متعددة، ج ٤٢، ص ٢٨٥ - ٢٨٧، وص ٣٧٤؛ تفسير القرطبي، ج ١، ص ٢٦٧؛ تذكرة الحفاظ، ج ٢، ص ٦٧٣؛ بترجمة حسين بن محمد حاتم البغدادي برقم ٦٩٢؛ مجمع الزوائد، ج ٩، ص ١٣٢ - ١٣٣؛ نظم درر السمکین ص ١٠٢؛ الدر المنثور، ج ٧، ص ٥٠٤؛ روح المعاني، ج ٢٦، ص ٧٨.

٥. شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد، ج ٤، ص ٨٣.

٦. شرح نهج البلاغة، ج ٩، ص ١٣٥.

٧. شرح نهج البلاغة، ج ١٣، ص ٢٥١.

٨. روح المعاني، ج ٢٦، ص ٧٨.

المسلم الضعيف، وبين المناق، على أن كثيراً منها على نحو العلة الناقصة.
ومما يؤيد أن بغض الإمام علي عليه السلام أمانة بالغة الوضوح، ما يرويه الجمهور عن الإمام علي عليه السلام أنه قال: «والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إنه لعهد النبي الأمي صلى الله عليه وسلم إلي أن لا يحبني إلا مؤمن، ولا يبغضني إلا منافق».^١
وبلفظ آخر للحديث: «إنه لعهد النبي الأمي أنه لا يحبك إلا مؤمن ولا يبغضك إلا منافق».^٢

والحديث في هذا المعنى كما ذكر ابن عبد البر^٣ رواه طائفة من الصحابة، فمن رواه من غير ما تقدم ابن عباس، جاء في حديثه عن الرسول صلى الله عليه وسلم:
قال نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى علي، فقال لا يحبك إلا مؤمن، ولا يبغضك إلا منافق، من أحبك فقد أحبني، ومن أبغضك فقد أبغضني، وحبيبي

١. مسند أحمد بن حنبل، ج ١، ص ٨٤ ح ٦٤٢ من غير القسم؛ فضائل الصحابة لابن حنبل، ج ٢، ص ٥٧٠، ح ٩٦١؛ صحيح مسلم، ج ١، ص ٨٦ ح ٩٨٧ مصنف ابن أبي شيبة، ج ٦، ص ٣٦٥، ح ٣٢٠٦٤؛ سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٤٢، ح ١١٤؛ السنن لابن أبي عاصم، ج ٢، ص ٥٩٨، ح ١٣٢٥؛ مسند الزوار، ج ٢، ص ١٨٢، ح ٥٦٠؛ السنن الكبرى للنسائي، ج ٥، ص ١٧٤، ح ٨١٥٣؛ وص ١٣٧، ح ٨٤٨٥، ٨٤٨٦، ج ٦، ص ٥٣٥، ح ١١٧٥٣؛ سنن النسائي (المجتبى)، ج ٨، ص ١١٧، ح ٥٠٢٢؛ فضائل الصحابة للنسائي، ج ١، ص ١٧، ح ٥٠؛ صحيح ابن حبان، ج ١٥، ص ٣٦٧، ح ٦٩٢٤؛ مسند أبي يعلى، ج ١، ص ٣٤٧، ح ٤٤٥؛ معجم الشيوخ، ص ٢٣٧؛ الاعتقاد للبيهقي، ص ٣٥٥؛ الاستيعاب لابن عبد البر، ج ٣، ص ١١٠؛ تاريخ بغداد، ج ٢، ص ٢٥٥؛ تهذيب الأسماء لابن حزم، ج ١، ص ٣١٨؛ صفوة الصفوة، ج ١، ص ٣١٢؛ تاريخ مدينة دمشق أخرج بطرق عديدة، ج ٤٢، ص ٦٠، وص ٢٧١-٢٧٥؛ سير أعلام النبلاء، ج ١٢، ص ٥٠٩؛ كنز العمال، ج ١٣، ص ١٢٠، ح ٣٣٨٥.
٢. مسند الحميدي، ج ١، ص ٣١، ح ٥٨؛ مسند أحمد بن حنبل، ج ١، ص ١٢٨، ح ١٠٦٢؛ الإيمان للعليني، ج ١، ص ٨٠-٨١، ح ١٤؛ سنن الترمذي، ج ٥، ص ٦٤٣، ح ٣٧٦؛ المستند المستخرج على صحيح مسلم، ج ١، ص ١٥٧، ح ٢٣٧؛ السنن الكبرى للنسائي، ج ٥، ص ١٣٧، ح ٨٤٨٧؛ وج، ص ٥٣٤، ح ١١٧٤٩؛ سنن النسائي (المجتبى)، ج ٨، ص ١١٥، ح ٥٠١٨؛ مسند أبي يعلى، ج ١، ص ٢٥٠، ح ٢٩١؛ الإبان لابن منده، ج ١، ص ٤١٤، ح ٢٦١، وج ٢، ص ٦٠٧، ح ٥٣٢؛ حلية الأولياء، ج ٤، ص ١٨٥، وقال هذا حديث صحيح متفق عليه؛ معرفة علوم الحديث، ص ١٨٠؛ موضح أوهام الجمع والتفريق، ج ٢، ص ٥٤٦، في ترجمة يحيى بن عبدك برقم ٥٢٢؛ التدوين في أخبار قزوين، ج ٢، ص ٢٨١، وج ٣، ص ١٨؛ تذكرة الحفاظ، ج ١، ص ١٠، بترجمة الإمام علي عليه السلام؛ سير أعلام النبلاء، ج ٥، ص ١٨٩، وج ٦، ص ٢٤٤، وج ١٧، ح ١٦٩؛ الإصابة، ج ٤، ص ٥٦٩؛ كنز العمال، ج ١١، ص ٥٩٨، ح ٣٢٨٧٨، وص ٢٢٢، ح ٣٣٠٢٨، وج ١٣، ص ١٧٧-١٧٨، ح ٣٥٢٩.
٣. الاستيعاب، ج ٣، ص ١١٠٠.

حبيب الله، وبغضي بغض الله، ويل لمن أبغضك بعدي.^١
ومن رواية الحديث عمران بن حصين،^٢ وأبو ذر الغفاري،^٣ وروت أم سلمة أن
الرسول ﷺ قال لعلي عليه السلام: «لا يبغضك مؤمن ولا يحبك منافق».^٤
وجاء في رواية عمار بن ياسر أن النبي ﷺ، قال للإمام علي عليه السلام: «يا علي
طوبى لمن أحبك وصدق فيك، وويل لمن أبغضك وكذب فيك».^٥
وفي رواية الإمام علي عليه السلام عن رسول الله ﷺ: «ومن مات يبغضك مات ميتة
جاهلية، وحوسب بما عمل في الإسلام».^٦
ومثلها في رواية ابن عمر.^٧

فإن تخصيص الرسول ﷺ أمير المؤمنين بهذه الأحاديث التي يدلل
بعضها على بعض، تبين لنا أن معرفة المنافق تكون سهلة باختباره عن

١. المعجم الأوسط، ج ٥، ص ٨٧، ح ٤٧٥١؛ المستدرک علی الصحيحین، ج ٣، ص ١٣٨، ح ٤٦٤٠؛
تاریخ بغداد، ج ٤، ص ٤١، بترجمة الأزهري برقم ١٦٤٧؛ الفردوس بمأثور الخطاب، ج ٥،
ص ٣٢٤، ح ٨٣٢٥؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٤٢، ص ٢٩٢؛ نظم درر السطین، ص ١٠١ - ١٠٢؛
البدایة والنهاية، ج ٧، ص ٣٩٢؛ مجمع الزوائد، ج ٩، ص ١٣٣.
٢. المعجم الأوسط، ج ٢، ص ٣٣٧؛ مجمع الزوائد، ج ٩، ص ١٣٣.
٣. تاريخ مدينة دمشق، ج ٤٢، ص ٢٧٧.
٤. مسند أحمد بن حنبل، ج ٦، ص ٢٩٢، ح ٢٦٥٥٠؛ فضائل الصحابة لابن حنبل، ج ٢، ص ٦١٩،
ح ١٠٥٩، وص ٦٨٥، ح ١١٦٩؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٤٢، ص ٢٧٩؛ البدایة والنهاية، ج ٧، ص ٣٩١؛
کنز العمال، ج ١١، ص ٦٢٢، ح ٣٣٠٢٦ - ٣٣٠٢٧.
٥. فضائل الصحابة لابن حنبل، ج ٢، ص ٦٨٠، ح ١١٦٢؛ مسند أبي يعلى، ج ٣، ص ١٧٨، ح ١٦٠٢؛
المعجم الأوسط، ج ٢، ص ٣٣٧، ح ٢١٥٧؛ المستدرک، ج ٣، ص ١٤٥، ح ٤٦٥٧؛ قال الحاكم في
ذيل الحديث: صحيح الإسناد ولم يخرجاه؛ تاريخ بغداد، ج ٩، ص ٧١، بترجمة سعيد بن محمد
الوراق برقم ٤٦٥٦؛ موضع أوهام الجمع والتفريق، ج ٢، ص ٣٠٤؛ تاريخ مدينة دمشق بأكثر من
طريق، ج ٤٢، ص ٢٨١ - ٢٨٢؛ أسد الغابة، ج ٤، ص ٢٣؛ نظم درر السطین، ص ١٠٢؛ البدایة
والنهاية، ج ٤، ص ٣٩١؛ مجمع الزوائد، ج ٩، ص ١٣٢؛ كنز العمال، ج ١١، ص ٦٢٢، ح ٣٣٠٣٠.
٦. مسند أبي يعلى، ج ١، ص ٤٠٢، ح ٥٢٨؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٤٢، ص ٥٥، وص ٢٩٢؛ مجمع
الزوائد، ج ٩، ص ١٢٢؛ كنز العمال، ج ١٣، ص ١٥٩، ح ٣٦٤٩١؛ وقال في الهندي ذيل الحديث:
قال البوصيري: رواه ثقات.
٧. المعجم الكبير، ج ١٢، ص ٤٢٠، ح ١٣٥٤٩؛ مجمع الزوائد، ج ٩، ص ١٢١؛ كنز العمال، ج ١١،
ص ٦١١، ح ٣٢٩٥٥.

طريق بغضه للإمام علي عليه السلام، ولو كانت هذه العلامة لا خصوصية فيها لبغض أمير المؤمنين، فيرد:

أولاً: لا معنى لتخصيصه المستيقن صدوره من الرسول صلى الله عليه وآله.
وثانياً: لو صدر من الرسول صلى الله عليه وآله مثل ما صدر للإمام علي عليه السلام لشاع وذاع، ولوصل إلينا، ولرأيناه كما نراه في الأحاديث في أمير المؤمنين، خصوصاً وأن الحكم كان لهم الأثر في بث الأحاديث وهو على مسلك جمهور السنة، لا أن تكون أحاد وقليلة.
فيتضح من كل ما تقدم ما في كلام ابن تيمية من البطلان والزيف.

الحادي عشر: حديث (أنا مدينة العلم)

قال ابن تيمية في حديث أنا مدينة العلم وعلي بابها: «ضعيف، بل موضوع عند أهل المعرفة بالحديث».^١

الجواب

الحديث رواه بعض الصحابة، مثل: ابن عباس،^٢ وجابر بن عبد الله الأنصاري،^٣ وروي عن الإمام علي عليه السلام،^٤ وروى بعضهم الحديث من غير إسناد،^٥ وللحديث

١. مجموع الفتاوى، ج ١٨، ص ٣٧٧.

٢. تاريخ جرجان، ص ٦٥، بترجمة أحمد بن سلمة برقم ٧؛ المعجم الكبير، ج ١١، ص ٦٥، ح ١١٠٦١؛ المستدرک، ج ٣، ص ١٣٧، ح ٤٦٣٧، وقال الحاكم فيه صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وح ٤٦٣٨، وقال فيه ولهذا الحديث شاهد من حديث سفيان بإسناد صحيح؛ تاريخ بغداد، ج ٤، ص ٣٤٨، بترجمة أحمد بن فاذية برقم ٢١٨٦، وج ٧، ص ١٧٢، بترجمة أبو محمد الفقيه رقم ٣٦١٣، وج ١١، ص ٤٨ - ٤٩ - ٥٠، بعدة طرق، وص ٢٠٣؛ شواهد التنزيل، ج ١، ص ١٠٤، ح ١١٨؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٤٢، ص ٣٧٩ - ٣٨٢ بطرق عديدة؛ أسد الغابة، ج ٤، ص ٢٢؛ البداية والنهاية، ج ٧، ص ٣٩٦؛ مجمع الزوائد، ج ٩، ص ١١٤؛ كنز العمال، ج ١٣، ص ١٤٧ - ١٤٨، ح ٣٦٤٦٣.

٣. المستدرک، ج ٣، ص ١٣٨، ح ٤٦٣٩؛ تاريخ بغداد، ج ٢، ص ٣٧٧ الفردوس بمأثور الخطاب، ج ١، ص ٤٤، ح ١٠٦؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٤٢، ص ٣٨٢ - ٣٨٣ بطريقتين.

٤. شواهد التنزيل، ج ١، ص ٤٣٢، ح ٤٥٩؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٤٢، ص ٣٧٨؛ البداية والنهاية، ج ٧، ص ٣٩٥.

٥. مفردات الراغب الأصفهاني، ص ٦٤؛ الاستيعاب، ج ٣، ص ١١٠٢؛ التعاريف، ص ١٠٩، في باب الباء ←

لسان آخر وهو: «أنا مدينة الحكمة وعلي بابها، أو أنا دار الحكمة وعلي بابها»^١. وقد صحح الحديث يحيى بن معين^٢، والذهبي في بعض الموارد^٣، وقال السيوطي: «أن الصواب أنه حسن»^٤، ولا دليل على كونه موضوعاً. وقد ألف الشيخ السني محمد الصديق الغماري كتاباً يثبت فيه صحة الحديث، وسمّاه: فتح الملك العلي بصحة حديث باب مدينة العلم علي عليه السلام. فيتضح أن لا مكان لدعوى ابن تيمية.

الثاني عشر: في شأن نزول (وتعيها أذن واعية)

في الحديث الدال على نزول قوله تعالى: [وَتَعِيهَا أُذُنٌ وَّاعِيَةٌ]^٥ في الإمام علي عليه السلام، قال ابن تيمية:

إنه حديث موضوع، باتفاق أهل العلم، ومعلوم بالاضطرار أن الله تعالى لم يرد بذلك أن لا تعيها إلا أذن واعية واحدة من الآذان.^٦

الجواب

الحديث الدال على نزول الآية في الإمام علي عليه السلام ورد بأنحاء، منها: قول النبي ﷺ لعلي عليه السلام:

→ فصل الألف؛ الفائق في غرب الحديث للزمخشري، ج ٢، ص ١٦؛ شرح النهج لابن أبي الحديد، ج ٧، ص ٢١٩، وج ٩، ص ١٦٥؛ فيض القدير، ج ٣، ص ٤٦.

١. فضائل الصحابة، ج ٢، ص ٦٣٤، ح ١٠٨١؛ سنن الترمذي، ج ٥، ص ٦٣٧، ح ٣٧٢٣؛ سؤالات البرذعي، ص ٥١٩؛ من حديث خيشمة، ص ٢٠٠؛ حلية الأولياء، ج ١، ص ٦٤؛ تاريخ مدينة بغداد، ج ١١، ص ٢٠٣، بترجمة عمر بن إسماعيل الهمداني، برقم ٥٩٠٨؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٤٢، ص ٣٧٨؛ البداية والنهاية، ج ٧، ص ٣٩٥؛ كنز العمال، ج ١١، ص ٦٠٠، ح ٣٢٨٨٩، وج ١٣، ص ١٤٧، ح ٣٦٤٦٢؛ فيض القدير، ج ٣، ص ٤٦.

٢. تاريخ بغداد، ج ١١، ص ٤٩ - ٥٠؛ تهذيب الكمال ج ١٨، ص ٧٧؛ تهذيب التهذيب، ج ٦، ص ٢٨٥. في ترجمة أبي الصلت رقم ٦١٩.

٣. تذكرة الحفاظ، ج ٤، ص ١٢٣١.

٤. تاريخ الخلفاء، ص ١٧٠.

٥. سورة، الحاقة آية ١٢.

٦. منهاج السنة، ج ٧، ص ٥٢٢.

إِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أُدْنِكَ، وَلَا أَقْصِيكَ، وَأَنْ أَعْلَمَكَ، وَتَعْمِي، وَحَقَّ عَلَى اللَّهِ أَنْ تَعْمِي، فَنَزَلَتْ وَتَعْمِيهَا أَذُنٌ وَاعِيَةٌ.^١

والنحو الثاني للحديث دعاء رسول الله ﷺ إلى الإمام علي عليه السلام بأن تكون هي الأذن الواعية، فعن الإمام علي عليه السلام، قال: «قال لي رسول الله ﷺ: سألت الله أن يجعلها أذنك يا علي، فما سمعت من رسول الله ﷺ شيئاً فنسيته».^٢

وفي بعضها من غير الذيل^٣ (فما سمعت)، وفي بعضها، دعا النبي ﷺ أن يجعلها أذن علي عليه السلام،^٤ من غير أن يكون الخطاب إلى الإمام علي عليه السلام.

وممن روى الأحاديث الدالة على نزولها في الإمام علي عليه السلام الطبري في تفسير جامع البيان بثلاثة طرق،^٥ وابن تيمية يقر بأن ابن جرير الطبري لا يروي الموضوع، فحينما سئل ابن تيمية عن أفضل التفاسير أجاب:

أما التفاسير التي في أيدي الناس فأصحها تفسير محمد بن جرير الطبري، فإنه يذكر مقالات السلف الثابتة، وليس فيه بدعة، ولا ينقل عن المتهمين.^٦

فإن كان ابن جرير ليس في تفسيره البدع، فكيف يكون الحديث الدال على نزول الآية من الموضوعات؟!!

١. جامع البيان، ج ١٩، ص ٥٦؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٤٢، ص ٣٦١؛ تفسير القرطبي، ج ١٨، ح ٢٦٤ ولكن من غير فنزلت؛ شواهد التنزيل، ج ٢، ص ٣٦٣، ح ١٠٠٨ - ١٠٠٩، وص ٣٦٦، ح ١٠١٢، وص ٣٧٤ - ٣٧٥، ح ٣٧٥، ج ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤؛ الدر المنثور، ج ٨، ص ٢٦٧؛ كنز العمال، ج ١٣، ص ١٧٧، ح ٣٦٥٢٥؛ فتح القدير ج ٥، ص ٢٨٢.
٢. جامع البيان، ج ٢٩، ص ٥٥؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٤١، ح ٤٥٥؛ تفسير القرطبي، ج ١٨، ص ٢٦٤؛ كنز العمال، ج ١٣، ص ١٧٧، ح ٣٦٥٢٦؛ شواهد التنزيل، ج ٢، ص ٣٦٨ - ٣٧٠، ح ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ص ٣٧٧، ح ١٠٢٧؛ فتح القدير ج ٥، ص ٢٨٢؛ روح المعاني، ج ٢٩، ص ٤٣.
٣. تاريخ مدينة دمشق، ج ٣٨، ص ٣٤٩، وص ٣٥١؛ شواهد التنزيل ج ٢، ص ٣٦١، ح ١٠٠٧، وص ٣٦٥، ح ١٠١١، وص ٣٦٨، ح ١٠١٣ - ١٠١٤، وص ٣٧٤، ح ١٠٢٨؛ نظم درر السمطين، ص ٩٢.
٤. شواهد التنزيل، ج ٢، ص ٣٧١، ح ١٠١٩، ص ٣٧٦، ح ١٠٢٦؛ تفسير القرطبي، ج ١٨، ص ٢٦٤؛ تفسير ابن كثير، ج ٤، ص ٤٤١.
٥. جامع البيان، ج ٢٩، ص ٥٥ - ٥٦.
٦. مقدمة في أصول التفسير ٥١؛ التفسير الكبير، ج ٢، ص ٢٥٥؛ مجموع الفتاوى ١٣، ص ٣٨٥؛ الفتاوى الكبرى ج ٢، ص ٢٢٨، وتارة يقول ابن تيمية بأن تفسير ابن جرير أصح التفاسير. مجموع الفتاوى، ج ١٣، ص ٣٨٨؛ الفتاوى الكبرى، ج ٢، ص ٢٢٩.

الثالث عشر: في شأن نزول (إنما وليكم...)

في شأن نزول قوله تعالى: [إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ]،^١ قال ابن تيمية في رده على العلامة الحلبي:

قوله: قد أجمعوا أنها نزلت في علي، من أعظم الدعاوى الكاذبة، بل أجمع أهل العلم بالنقل على أنها لم تنزل في علي بخصوصه، وأن علياً لم يتصدق بخاتمته في الصلاة، وأجمع أهل العلم بالحديث على أن القصة المروية في ذلك من الكذب الموضوع، وأما ما نقله عن تفسير الثعلبي، فقد أجمع أهل العلم بالحديث أن الثعلبي يروي طائفة من الأحاديث الموضوعة... ولذا يقولون هو كحاطب ليل... ولهذا لما كان البغوي عالماً بالحديث أعلم به من الثعلبي والواحدي، وكان تفسيره مختصر تفسير الثعلبي لم يذكر في تفسيره شيئاً من الأحاديث الموضوعة التي يرويها الثعلبي، ولا ذكر تفاسير أهل البدع التي ذكرها الثعلبي، مع أن الثعلبي فيه خير ودين، لكنه لا خبرة له بالصحيح من الأحاديث زيادة، ولا يميز بين السنة والبدعة في كثير من الأقوال، وأما أهل العلم الكبار، أهل التفسير مثل تفسير محمد بن جرير الطبري، و بقي بن مخلد، وابن أبي حاتم، وابن المنذر، وعبد الرحمن بن إبراهيم دحيم، وأمثالهم فلم يذكروا فيها مثل هذه الموضوعات... ولا يذكر مثل هذا عند ابن حميد، ولا عبد الرزاق، مع أن عبد الرزاق كان يميل إلى التشيع، ويروي كثيراً من فضائل علي - سلام الله عليه - وأن كانت ضعيفة لكنه أجل قدراً من أن يروي مثل هذا الكذب الظاهر.^٢

المفسرون الذين نقل^٣ من كتبهم هم، ومن هم أعلم منهم، قد نقلوا ما يناقض هذا الإجماع المدعى، والثعلبي قد نقل في تفسيره أن ابن عباس يقول: نزلت في أبي بكر، ونقل عن عبد الملك قال: سألت أبا جعفر؟ قال: هم المؤمنون. قلت: فإن أناساً يقولون هو علي، قال: فعلي

١. سورة المائدة، آية ٥٥.

٢. يعني قول العلامة الحلبي

٣. منهاج السنة، ج ٧، ص ١١ - ١٣.

٤. أي نقل العلامة من كتبهم.

من الذين آمنوا. وعن الضحاك مثله، وروى ابن أبي حاتم في تفسيره...
- سنده إلى ابن عباس - في هذه الآية، قال: فقال كل من آمن قد تولى
الله ورسوله والذين آمنوا، قال: وحدثنا أبو سعيد الأشج، عن المحاربي،
عن عبد الملك بن أبي سليمان، قال: سألت أبا جعفر محمد بن علي عن
هذه الآية، فقال: هم الذين آمنوا، قلت: نزلت في علي؟ قال: علي من
الذين آمنوا. وعن السدي مثله.

الجواب:

على ما أفادنا في غالبه الأستاذ نجار زادگان (حفظه الله تعالى).
أولاً: إن ما ادّعاه العلامة من نقل الإجماع في نزول الآية في علي عليه السلام
ليس من غير أساس، حتى يقول ابن تيمية: أنه من أكبر دعاوي الكاذبة، فقد
نقله التفتازاني في شرح المقاصد^١، فلا يصح رد ابن تيمية.
ثانياً: ما ادّعاه من إجماع أهل العلم بالحديث على عدم نزولها في الإمام
علي عليه السلام بخصوص ليس له أساس، ولا توجد لدعوى الإجماع أثر في كتب
علمائهم، لا من أهل الحديث ولا من أهل التفسير، وسيأتي رأي السنة في نزولها.
ثالثاً: جماعة من أهل التفسير المتقدمين عرف عنهم القول أن الآية نزلت
في خصوص الإمام علي عليه السلام، نذكر منهم ما يلي:

١. ابن عباس^٢.

٢. مجاهد^٣.

٣. عتبة ابن أبي حكيم^٤.

٤. السدي^٥.

١. منهاج السنة، ج ٧، ص ١٤ - ١٥.

٢. شرح المقاصد، ج ٥، ص ٢٧٠.

٣. تفسير البغوي، ج ٢، ص ٤٧.

٤. أحكام القرآن للجصاص، ج ٢، ص ٥٥٧؛ تفسير الطبري، ج ٦، ص ٢٨٩؛ زاد المسير ج ٢، ص ٣٨٣؛

تفسير القرطبي ج ٦، ص ٢٢١؛ ابن كثير، ج ٢، ص ٧٢؛ الدر المنثور، ج ٣، ١٠٥.

٥. تفسير الطبري ج ٦، ص ٢٨٨؛ تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، ج ٤، ص ١١٦٢؛ أحكام القرآن

للجصاص، ج ٢، ص ٥٥٧؛ الدر المنثور، ج ٣، ١٠٥.

٦. أحكام القرآن للجصاص ج ٢، ص ٥٥٧؛ تفسير البغوي ج ٢، ص ٤٧؛ تفسير القرطبي ج ٦، ص ٢٢١؛

الدر المنثور، ج ٣، ١٠٥.

٥. عطاء السائب.^١
٦. الكلبي.^٢
٧. عبد الملك ابن جريح المكي.^٣
٨. مقاتل.^٤
٩. أبو جعفر الإسكافي.^٥
١٠. أحمد بن علي الرازي الجصاص.^٦
- حتى إن الألوسي قال: «أن الآية عند معظم المحدثين في علي عليه السلام».^٧
- رابعاً: الحديث الدال على أن الآية نزلت في الإمام علي عليه السلام يروي بعده من الرواة، منهم:

١. الإمام علي عليه السلام.^٨
٢. المقداد بن الأسود.^٩
٣. أبو ذر الغفاري.^{١٠}
٤. عمار بن ياسر.^{١١}

-
١. شواهد التنزيل ج ١، ص ٢١٨، ح ٢٢٦.
 ٢. أسباب النزول للواحدي، ص ١٣٣.
 ٣. شواهد التنزيل، ج ١، ص ٢١٩، ح ٢٢٧.
 ٤. زاد المسير، ج ٢، ص ٣٨٣.
 ٥. المعيار والموازنة، ص ٧٥، ص ٢٨٨، ص ٣١٩.
 ٦. أحكام القرآن للجصاص، ج ٢، ص ٥٥٨.
 ٧. روح المعاني، ج ٦، ص ١٨٦.
 ٨. معرفة علوم الحديث للحاكم النيسابوري، ص ١٠٢؛ شواهد التنزيل، ج ١، ص ٢٢٦، ح ٢٢٣؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٤٢، ص ٣٥٦ - ٣٥٧، وج ٤٥، ص ٣٠٣؛ تفسير ابن كثير، ج ٢، ص ٧٢؛ البداية والنهاية، ج ٧، ص ٣٩٤؛ الدر المنثور، ج ٣، ص ١٠٥؛ كنز العمال، ج ١٣، ص ١٦٥، ح ٣٦٥٠١.
 ٩. شواهد التنزيل، ج ١، ص ٢٢٨، ح ٢٣٤.
 ١٠. شواهد التنزيل، ج ١، ص ٢٢٩ - ٢٣٠، ح ٢٣٥؛ تفسير الثعلبي (الكشف والبيان) نظم درر السطين، ص ٨٧.
 ١١. المعجم الأوسط، ج ٦، ص ٢١٨، ح ٦٢٣٢؛ شواهد التنزيل، ج ١، ص ٢٢٣، ح ٢٣١، وص ٢٢٤ - ٢٢٥، ح ٢٣٢، مجمع الزوائد، ج ٧، ص ١٧؛ الزرندي في نظم درر السطين، ص ٨٦؛ لباب النقول، ص ٨١؛ الدر المنثور، ج ٣، ص ١٠٥.

٥. وابن عباس.^١
 ٦. أنس ابن مالك.^٢
 ٧. محمد بن الحنفية.^٣
 ٨. سلمة بن كهيل.^٤
 ٩. رواية أبي رافع تشعر إلى أن نزول الآية في الإمام علي عليه السلام.^٥
ولا دليل على أن الحديث موضوع، سيما أن أغلب المحدثين على أن
الآية نزلت في علي عليه السلام، كما ذكر الألويسي.^٦
- خامساً: الثعلبي لم يرو الرواية بطريقه، كما هو ظاهر دعوى ابن تيمية في
حق الثعلبي، وإنما الثعلبي ينقل الرواية، دون أن يكون له طريق لها.
سادساً: ما ذكره ابن تيمية عن الثعلبي، من أنه ينقل الموضوعات، وأنه
كحاطب ليل، وأنه لا يميز بين الضعيف والصحيح، والسنة، والبدعة، في
كثير من الأقوال، ما هي إلا مجرد تهمة لابن تيمية يرمي بها الثعلبي دون دليل
ثابت، وقد قال الذهبي في الثعلبي: من أوعية العلم،^٧ ونقل ابن خلكان عن
عبد الغافر الفارسي، أنه قال فيه: صحيح النقل موثوق به،^٨ وقال عنه تاج الدين

١. أسباب النزول للواحدي ص ١٣٣ - ١٣٤؛ شواهد التنزيل، ج ١، ص ٢٠٩، ح ٢١٦، وص ٢١٠ ح ٢١٧،
ح ٢١٨، وص ٢١١، ح ٢١٩، ٢٢٠، وص ٢١٢، ح ٢٢١، وص ٢٣٢ - ٢٣٣، ح ٢٣٦، وص ٢٣٤، ح ٢٣٧،
وص ٢٣٩، ح ٢٤٠؛ زاد المسير ج ٢، ص ٢٩٢؛ نظم درر السطين ص ٨٧ - ٨٨ تفسير ابن كثير، ج ٢،
ص ٧٢، وبعد أن طعن في بعض أسانيده قال في بعضها، وهذا إسناد لا يقدر به؛ الدر المنثور، ج ٣،
ص ١٠٤ - ١٠٦؛ لباب القول، ص ٨١؛ كنز العمال، ج ١٣، ص ١٠٨، ح ٣٣٥٤؛ فتح القدير، ج ٢، ص ٥٣.
٢. شواهد التنزيل، ج ١، ص ٢١٣، وص ٢١٥، ح ٢٢٣.
٣. شواهد التنزيل، ج ١، ص ٢١٦، ح ٢٥٥.
٤. تفسير القرآن العظيم لابن أبي حاتم، ج ٤، ص ١١٦٢؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٤٢، ص ٣٥٧؛ البداية
والنهاية، ج ٧، ص ٣٩٥.
٥. المعجم الكبير، ج ١، ص ٣٢٠، ح ٩٥٥؛ مجمع الزوائد، ج ٩، ص ١٣٤؛ الدر المنثور، ج ٣، ص ١٠٦.
٦. كنز العمال، ج ١٥، ص ١٠٢، ح ٤٠٢٦٦.
٧. روح المعاني، ج ٦، ص ١٨٦.
٨. سير أعلام النبلاء ج ١٧، ص ٤٣٦.
٨. وفيات الأعيان، ج ١، ص ٨٠.

السبكي: كان أوحده زمانه في علم القرآن،^١ وقال عنه السيوطي: كان أوحده زمانه في علم القرآن بارعاً في العربية حافظاً موثقاً،^٢ وفي طبقات الشافعية عن الذهبي قال فيه: وكان حافظاً، رأساً في التفسير والعربية، متين الديانة.^٣ سابعاً: قد ذكر البغوي في تفسيره قول ابن عباس والسدي: بأن الآية نزلت في علي عليه السلام، دون أن يتعقب هذا القول بشيء،^٤ فما ذكره ابن تيمية عن البغوي أنه اختصر تفسير الثعلبي، ولم يذكر تفاسير أهل البدع التي يرويها الثعلبي، لا يكاد يجديه.

ثامناً: ما ذكره من أن كبار علماء التفسير مثل: ابن جرير، وابن أبي حاتم، من أنهم لم يذكروا مثل هذه الموضوعات باطل، فقد ذكر ابن جرير قولين في مورد الآية، الأول منهما، أنها نزلت في الإمام علي عليه السلام،^٥ وروى ابن أبي حاتم في تفسيره في شأن نزول الآية في الإمام علي عليه السلام بسنتين، أحدهما إلى عتبة بن حكيم (من التابعين، م ١٤٧هـ)، والثاني إلى سلمة بن كهيل (من التابعين، م ١٢١هـ)،^٦ فكيف يقول ابن تيمية: بأن ابن أبي حاتم لم يذكر هذا القول!! وسند ابن أبي حاتم إلى سلمة بن كهيل صحيح، فرجاله كما قال:

حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا الفضل بن دكين أبو نعيم الأحول، حدثنا موسى بن قيس الحضرمي، عن سلمة بن كهيل، قال تصدق علي بخاتمه وهو راعع فنزلت (إنما وليكم الله...)^٧.

١. طبقات الشافعية الكبرى، ج ٤، ص ٥٨.

٢. طبقات المفسرين، ص ١٠٦، وكذلك عن الصفدي في الوافي بالوفيات، ج ٧، ص ٣٠٦، ترجمة رقم ٢٦٧؛ وعن ابن الجزري في طبقات القراء، ج ١، ص ١٠٠.

٣. طبقات الشافعية، ج ٢، ص ٢٠٣.

٤. تفسير البغوي، ج ٢، ص ٢٨٨.

٥. تفسير الطبري، ج ٦، ص ٢٨٨.

٦. تفسير القرآن العظيم، ج ٤، ص ١١٦٢، ح ٦٥٤٧، وح ٦٥٥١.

٧. المصدر.

رجال سند أبي حاتم:

أ: أبو سعيد بن الأشج (م ٢٥٧هـ)

قال فيه أبو حاتم: «ثقة صدوق»، وفي مورد آخر قال: «إمام أهل زمانه»، وقال فيه النسائي: «صدوق»، وقال بعضهم «ما رأيت أحفظ منه»^١.

ب: أبو نعيم الفضل بن دكين (م ٢١٩هـ)

من مشايخ محمد بن إسماعيل البخاري صاحب الصحيح، قال فيه أحمد بن حنبل: «صدوق ثقة موضع للحجة في الحديث»، وفي مرود آخر قال: «ثقة»، وكان يقظان في الحديث عارفاً به، ثم قام في أمر الامتحان ما لم يقم به غيره عافاه الله، وقال فيه يحيى بن معين: «ما رأيت أثبت من رجلين أبي نعيم وعفان»^٢.

ج: موسى بن قيس الحضرمي

قال فيه يحيى بن معين: «ثقة»، وقال أبو نعيم «كان مرضياً»^٣.

د: سلمة بن كهيل (م ١٢١هـ)

قال فيه أحمد بن حنبل: «متقن للحديث لا تبالي إذا أخذت عنه»، وقال فيه يحيى بن معين «ثقة»، وقال فيه العجلي: «ثقة ثبت في الحديث»، وقال ابن سعد: «ثقة كثير الحديث»، وقال أبو زرعة: «ثقة مأمون ذكي»، وقال أبو حاتم: «ثقة متقن»، وقال: «النسائي ثقة ثبت»^٤.

تاسعاً: ما ذكره ابن تيمية عن رواية ابن أبي حاتم بسنده إلى عبد الملك بن سليمان (م ١٤٥هـ) عن الإمام الباقر عليه السلام في شأن نزول الآية غير مقبول، فمضافاً إلى أن

١. تهذيب الكمال، ج ١٥، ص ٢٩، بترجمة رقم: ٣٣٠٣.

٢. المصدر، ج ٢٣، ص ٢٠٨ - ٢٠٩، بترجمة رقم: ٤٧٣٢.

٣. المصدر، ج ٢٩، ص ٢٨٨، ترجمة رقم: ٦٢٩٣.

٤. المصدر، ج ١١، ص ٣١٦، ترجمة رقم ٢٤٦٧.

الإمام الباقر عليه السلام لم يصرح بنفي نزول الآية في الإمام علي عليه السلام فإن الخبر واحد، مضافاً إلى أن سليمان بن عبد الملك ليس معدوداً من رواة الإمام الباقر عليه السلام، ولا يُعد الإمام الباقر من مشايخه.^٢

عاشراً: إن ما يدعيه ابن تيمية من أن كبار علماء التفسير رووا في شأن نزول الآية تصديق أبي بكر بالخاتم باطل وليس له أساس، ولم ينقله إلا الثعلبي تابع عكرمة فهو مقطوع وخبر واحد، على أن عكرمة غير معتمد عند كبار علماء السنة وممن لم يعتمد عليه مسلم بن الحجاج، فلم يرو عنه في صحيحه إلا في مورد واحد، أورده كشاهد على حديث آخر.^٣

الحادي عشر: ما أورده ابن تيمية زاعماً أنه يعارض نزول الآية في شأن الإمام علي عليه السلام من رواية ابن أبي حاتم، عن ابن عباس، أنه قال: «كل من آمن فقد تولى الله ورسوله والذين آمنوا» لا يعارض نزول الآية في الإمام علي عليه السلام، فالحديث على فرض صدوره إنما يدل على لزوم ولاية الله ورسوله والمؤمنين على المؤمنين، ولكن من غير إشارة إلى من هم المؤمنون في الآية، وتقدم أن ابن عباس ممن روى نزول الآية في شأن الإمام علي عليه السلام.

وبناء على كل ما تقدم يتضح جلياً أن الآية إنما نزلت في شأن الإمام علي عليه السلام، وأن رد ابن تيمية ليس له أدنى أساس من الصحة. فيتضح مما تقدم بطلان كلام ابن تيمية في أن الآية لم تكن نازلة في الإمام عليه السلام.

الرابع عشر: حديث حربك حربي

في حديث قول النبي ﷺ لعلي عليه السلام: «حربك حربي». قال فيه ابن تيمية: «وهو كذب موضوع باتفاق أهل العلم بالحديث».^٤

١. المصدر، ج ١٨، ص ٣٢٢، ترجمة رقم: ٣٥٣٢.

٢. المصدر، ج ٢٦، ص ١٣٨، ترجمة رقم: ٥٤٧٨.

٣. أضواء على السنة المحمدية، ص ٣١٠.

٤. منهاج السنة، ج ٨، ص ٥١١.

الجواب

لا دليل على أنه موضوع، وقد رواه القوم،^١ والإمام علي عليه السلام أحد أصحاب الكساء الخمسة الذين قال فيهم رسول الله ﷺ في رواية زيد بن أرقم: «حرب لمن حاربكم».^٢ وفي نقل آخر لرواية زيد بن أرقم، عن رسول الله ﷺ جاء فيه: «حرب لمن حاربتم».^٣

ونقل ثالث، جاء فيه: «حرب لمن حاربهم».^٤ وروى ذلك أيضاً أبو هريرة،^٥ وصبيح،^٦ وروت الحديث أم سلمة،^٧ ورواه أبو سعيد الخدري،^٨ وأبو بكر.^٩

١. المناقب للخوارزمي، ص ١٢٩؛ شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد، ج ٢، ص ٢٩٧، وح ١٨، ص ٢٤، وح ٢٠، ص ٢٢١؛ كشف الغمة، ج ١، ص ٥١٠؛ ينابيع المودة، ج ١، ص ١٧٢، وص ٢٠٠، وص ٢٥٣.
٢. مصنف ابن أبي شيبة، ج ٦، ص ٣٧٨، ح ٣٢١٨١؛ صحيح ابن حبان، ج ١٥، ص ٤٣٣ - ٤٣٤، ح ٦٩٧٧؛ أمالي المحاملي، ص ٤٤٦ - ٤٤٧، ح ٥٣٢؛ المعجم الصغير، ج ٢، ص ٥٣، ح ٧٦٧؛ معجم الشيوخ، ص ٣٨٠؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ١٤، ص ١٥٧؛ ميزان الاعتدال، ج ٣، ص ٤٢٢؛ موارد الظمان، ص ٥٥٥، ح ٢٢٤٤؛ كنز العمال، ج ١٣، ص ٦٤٠، ح ٣٧٦١٨؛ جواهر المطالب، ج ١، ص ١٧٣.
٣. سنن الترمذي، ص ٦٩٩، ح ٣٨٧٠؛ سنن ابن ماجه، ج ١، ص ٥٢، ح ١٤٥؛ المعجم الكبير، ج ٣، ص ٤٠، ح ٢٦١٩ - ٢٦٢٠، وح ٥، ص ١٨٤، ح ٥٠٣٠؛ المعجم الأوسط، ج ٥، ص ١٨٢، ح ٥٠١٥؛ أحكام القرآن للجصاص، ج ١، ص ٥٧١، وح ٢، ص ٥٠٨؛ المستدرک علی الصحيحین، ج ٣، ص ١٦١، ح ٤٧١٤؛ المناقب للخوارزمي، ص ١٤٩ - ١٥٠، ح ١٧٧؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ١٤، ص ١٥٨؛ سير أعلام النبلاء، ج ٢، ص ١٢٥، وح ١٠، ص ٤٣٢؛ ميزان الاعتدال، ج ١، ص ٣٢٥؛ كنز العمال، ج ١٢، ص ٩٦، ح ٣٤١٥٩؛ ينابيع المودة، ج ١، ص ١١٣، ح ٣٦، وح ٢، ص ٥٣، ح ٢٣، وص ١٢٠، ح ٣٤٨؛ تحفة الأحوذی، ج ١٠، ص ٢٥٢.
٤. المعجم الكبير، ج ٥، ص ١٨٤، ح ٥٠٣١؛ نظم درر السمطين، ص ٢٣٢؛ الإصابة، ج ٨، ص ٥٧؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ١٣، ص ٢١٨.
٥. مسند أحمد بن حنبل، ج ٢، ص ٤٤٢، ح ٩٦٩٦؛ فضائل الصحابة لابن حنبل، ج ٢، ص ٧٦٧، ح ١٣٥٠؛ المستدرک علی الصحيحین، ج ٣، ص ١٦١، ح ٧١٣؛ المعجم الكبير، ج ٣، ص ٤٠، ح ٢٦٢١؛ تاريخ بغداد، ج ٧، ص ١٣٧؛ كشف الغمة، ج ٢، ص ٧٩، وح ١٧٣؛ سير أعلام النبلاء، ج ٢، ص ١٢٢، ح ٣، ص ٢٥٧ - ٢٥٨؛ البداية والنهاية، ج ٨، ص ٤٠؛ مجمع الزوائد، ج ٩، ص ١٦٩؛ كنز العمال، ج ١٢، ص ٩٧، ح ٣٤١٦٤؛ ينابيع المودة، ج ٢، ص ٣٢٥.
٦. المعجم الأوسط، ج ٣، ص ١٧٩، ح ٢٨٥٤؛ أسد الغابة، ج ٣، ص ١١؛ مجمع الزوائد، ج ٩، ص ١٦٩.
٧. معجم الشيوخ، ص ١٣٣؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ١٤، ص ١٤٤؛ نظم درر السمطين، ص ٢٣٩، في الظاهر؛ ينابيع المودة، ج ١، ص ٣٢٣، وح ٢، ص ٢٢٤، ح ٦٣٣، وص ٤٣٠، ح ١٨٠.
٨. فضائل سيدة النساء لابن شاهين، ص ٢٩؛ شواهد التنزيل، ج ٢، ص ٤٤، ح ٦٦٥؛ الدر المنثور، ج ٦، ص ٦٠٦.
٩. جواهر المطالب، ج ١، ص ١٧٤.

وروي الحديث أيضاً عن الإمام علي سلام الله عليه،^١ وكل هذا يدل على عدم المانع من قول النبي ﷺ ذلك للإمام علي عليه السلام.

الخامس عشر: دعاء الرسول ﷺ في حديث الغدير
دعاء النبي ﷺ في حديث الغدير: «اللهم وال من والاه، وعاد من عاداه». قال ابن تيمية فيه:

وكذلك قوله: اللهم وال من والاه وعاد من عاداه مخالف لأصل الإسلام، فإن القرآن قد بين أن المؤمنين أخوة مع قتالهم، وبغي بعضهم على بعض.^٢

أن هذا اللفظ وهو قوله: اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله كذب باتفاق أهل المعرفة بالحديث... أن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم مجاب، وهذا الدعاء ليس بمجواب، فعلم أنه ليس من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم، فإنه من المعلوم أنه لما تولى كان الصحابة وسائر المسلمين ثلاثة أصناف، صنف قاتلوا معه، وصنف قاتلوه، وصنف قعدوا عن هذا وهذا، وأكثر السابقين الأولين كانوا من القعود، وقد قيل أن بعض السابقين الأولين قاتلوه، وذكر ابن حزم: أن عمار بن ياسر قتله أبو الغادية، وأن أبا الغادية هذا من السابقين ممن بايع تحت الشجرة، وأولئك جميعهم قد ثبت في الصحيحين أنه لا يدخل النار منهم أحد، ففي صحيح مسلم، وغيره عن جابر، عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لا يدخل النار أحد بايع تحت الشجرة».^٣

١. كشف الغمة، ج ٢، ص ٣٦.

٢. مجموع الفتاوى، ج ٤، ص ٤١٧.

٣. منهاج السنة، ج ٧، ص ٥٥-٥٦.

الجواب

أولاً: قد أعترف جملة من علماء السنة بصحة الدعاء في حديث الغدير، ومنهم ما يلي:

١. قال الترمذي في كتاب نوادر الأصول:

ومقالات جاءت عن رسول الله ﷺ من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، فلعلي رضى الله عنه من الفضائل والمناقب، ما يستحق أن يوالي من والاه ويعادي من عاداه.^١

٢. الحاكم النيسابوري، ففي حديث ذيل رواية زيد بن أرقم لحديث الغدير المشتمل على الدعاء قال الحاكم:

هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بطوله، شاهده حديث سلمة بن كهيل عن أبي الطفيل أيضاً صحيح على شرطيهما.^٢

٣. محمد بن عبد الواحد المقدسي صحيح بعض إسناده،^٣ وقال عن بعضها حسن.^٤

٤. الذهبي حيث بين أن هذا الدعاء قوي الإسناد.^٥

٥. قال أبو العباس أحمد بن ابن حجر الهيثمي:

وقول بعضهم أن زيادة اللهم وال من والاه الخ موضوعة مردود، فقد ورد ذلك من طرق، صحيح الذهبي كثيراً منها.^٦

وفي مورد آخر قال:

الحديث الرابع: قال يوم غدير خم من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه... رواه عن النبي ثلاثون صحابياً، وإن كثيراً من طرقه صحيح، أو حسن.^٧

١. نوادر الأصول، ج ٣، ص ١٤٠.

٢. المستدرک، ج ٣، ص ١١٨، ح ٥٧٦.

٣. الأحاديث المختارة، ج ٢، ص ١٠٧.

٤. الأحاديث المختارة، ج ٢، ص ١٠٥.

٥. تلخيص المستدرک، ج ٣، ص ٦٣١، ح ٦٢٧٢؛ البداية والنهاية، ج ٥، ص ٢٣٣؛ السيرة النبوية لابن كثير، ج ٤، ص ٤٢٦.

٦. الصواعق المحرقة، ج ١، ص ١٠٧.

٧. الصواعق المحرقة، ج ٢، ص ٣٣٥.

٦. ناصر الدين الألباني، صحح بعض أسانيده في تعليقه على السنة لابن أبي عاصم،^١ وفي سلسلة الأحاديث الصحيحة ذكر طرقه وصحح بعضها،^٢ وكان إحصاءه بسبب إنكار ابن تيمية للحديث، حيث قال الألباني:

فقد كان الدافع لتحرير الكلام على الحديث وبيان صحته أنني رأيت شيخ الإسلام ابن تيمية قد ضعف الشرط الأول من الحديث، وأما الشرط الآخر فزعم أنه كذب! وهذا مبالغة الناتجة في تقديري من تسرعه في تضعيف الأحاديث قبل أن يجمع طرقها، ويدقق النظر فيها.^٣

وما يأتي من بقية الجواب على ابن تيمية في رد دعاء «وال من والاه» أفاده شيخنا الأستاذ نجار زادگان (حفظه الله).

ثانياً: إن قتال أمير المؤمنين عليه السلام كان على أساس تأويل الكتاب، كما كان يقاتل رسول الله صلى الله عليه وآله على تنزيل القرآن، ودلّ عليه ما رواه عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال:

إن منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله، قال أبو بكر أنا هو يا رسول الله، قال لا، قال عمر: أنا هو يا رسول الله؟ قال: لا، ولكن خاصف النعل، قال وكان أعطى علياً نعله يخصفه.^٤

سند هذا الحديث صحيح على ما أقر به بعض محققي السنة.^٥

١. السنة لابن أبي عاصم، ج ٢، ص ٥٦٦.

٢. سلسلة الأحاديث الصحيحة، ج ٤، ص ٣٣٠.

٣. سلسلة الأحاديث الصحيحة، ج ٤، ص ٣٤٤.

٤. مسند أحمد بن حنبل، ج ٣، ص ٨٢ ح ١١٧٩٠، وص ٣١ ح ١١٢٧٦، وص ٣٣ ح ١١٣٠٧؛ فضائل الصحابة لابن حنبل، ج ٢، ص ٦٢٧ ح ١٠٧١؛ مسند أبي يعلى، ج ٢، ص ٣٤١ ح ١٠٨٦؛ السنن الكبرى، ج ٥، ص ١٤٥ ح ٨٥٤١، ٨٥٤٠؛ صحيح ابن حبان، ج ١٥، ص ٣٨٥ ح ٦٩٣٧؛ المستدرک علی الصحيحین، ج ٣، ص ١٣٢ ح ٤٦٢١، وقال الحاكم في ذيله صحيح على شرط الشيخين ولو يخرجاه؛ الفردوس بمأثور الخطاب، ج ٥، ص ٤٦، رقم ١١٥.

٥. قال الحاكم في ذيل الحديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، المستدرک ج ٣، ص ١٣٢، وقال محققون مسند أحمد صحيح السند، مسند أحمد بن حنبل، ج ١٧، ص ٣٦٠، وص ٣٩١، وج ١٨ ص ٢٩٧.

وثالثاً: إن من ثبت أنه كان يقاتل على تأويل القرآن فمما لا شك فيه أن الله يكون ناصراً لمن نصره، وخاذلاً لمن خذله، ولا يتعين أن يكون النصر هو النصر الميداني، حيث قال الله تعالى: [إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ]^١ وهذا الوعد الإلهي لا يمكن أن يتخلف، على أن كثيراً من أنبياء الله ورسله قد قتلوا في الحياة الدنيا، ولم يتسن لهم الوصول إلى أهدافهم من هداية الناس، ونشر العدل، فمن الغريب أن يرى ابن تيمية أن معنى (ونصر من نصره) هو النصر الميداني الخارجي، حيث يرى بأن هذا الحديث ليس مستجاباً، وعلى كلامه فإن أغلب الأنبياء لم ينصرهم الله سبحانه، وكيف كان فإن النصر الميداني للأولياء لا يتحقق إلا وفق شروط، ومع تخلفها، لا يتحقق النصر كما هو الحال في حرب أحد، وحرب صفين.

ورابعاً: الحديث إذا كان مخالفاً للقرآن الكريم ليس له أدنى اعتبار، وما ذكره ابن تيمية من ثبوت أن من بايع تحت الشجرة لا يدخل الجنة مخالف لشمولية التكليف لجميع المسلمين، فمن أوجد الفتنة، وتسبب في نشوب الحرب مع الإمام علي عليه السلام، وخرج على إمام زمانه، وسفك الدماء لابد من أن يأخذ جزاءه، ولذا قال البيهقي بعد نقل ما كان من طلحة في حادثة الجمل: إن الإمام علي عليه السلام قال: «الله أكبر صدق الله ورسوله، أبي الله أن يدخل الجنة إلا وبيعتي في عنقه»^٢.

وقوله تعالى: [لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا]^٣ لا يدل عموم

١. سورة غافر، آية ٥١.

٢. الاعتقاد، ص ٣٧٣.

٣. سورة الفتح، آية: ١٨.

رضا الله سبحانه على جميع المسلمين، بل لا بد من توفر شرطين: الأول الإيمان الواقعي، فيخرج المنافق وإن أظهر الإسلام أو الإيمان، والشرط الثاني المبايعة، مضافاً إلى المناقشة في إطلاق الرضا، إذ أن الرضا متقيد بظرف المبايعة تحت الشجرة، وتعلق الرضا بالمؤمنين إنما بما يوجب الرضا من الطاعة، وهي هنا مبايعة المؤمنين، كما أن سخط الله سبحانه يتعلق ببعض العباد إذا فعلوا الذنوب العظيمة التي توجب السخط، مثل قتل المؤمن، والخروج على إمام الزمان.

ومن مجموع ما تقدم يظهر أن تكذيب ابن تيمية لدعاء «اللهم وآل من ولاه وعاد من عاداه» لا أساس له من الصحة.

السادس عشر: حديث إن الله يرضى لرضا فاطمة

ما روي عن النبي ﷺ في قوله لسيدتنا فاطمة الزهراء سلام الله عليها: «إن الله يغضب لغضبك ويرضى لرضاك»^١، قال فيه ابن تيمية: «لا يعرف هذا في شيء من كتب الحديث المعروفة، ولا له إسناد عن النبي ﷺ، لا صحيح ولا حسن»^٢.

الجواب

الرواية رواها الإمام علي عليه السلام، عن الرسول ﷺ، أنه قال لفاطمة: «يا فاطمة إن الله عز وجل يغضب لغضبك، ويرضى لرضاك»^٣.

١. معجم أبي علي، ج ١، ص ١٩٠، ح ٢٢٠.

٢. منهاج السنة، ج ٤، ص ٢٤٩.

٣. الآحاد والمثاني، ج ٥، ص ٣٦٣، ح ٢٩٥٩؛ معجم أبي يعلى، ج ١، ص ١٩٠، ح ٢٢٠؛ الذرية الطاهرة لابن حماد الدولابي، ص ١٢٠، ح ٢٣٥؛ المعجم الكبير، ج ١، ص ١٠٨، ح ١٨٢، وج ٢٢، ص ٤٠١، ح ١٠٠١؛ المستدرک علی الصحیحین، ج ٣، ص ١٦٧، ح ٤٧٣٠؛ تاريخ مدينة دمشق، ج ٣، ص ٣٠٠.

صححه الحاكم،^١ ووصف الهيثمي طريق الطبراني بأنه حسن.^٢
وهو يوافق ما رواه البخاري ومسلم بأن النبي ﷺ قال: «فاطمة بعضه
مني يريني ما رابها ويؤذيني ما آذاها».^٣
والله سبحانه وتعالى يقول: [إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا].^٤
وهذا يؤكد صحة حديث أن الله سبحانه وتعالى يغضب لغضب فاطمة
سلام الله عليها، فلا مكان لصحة تكذيب ابن تيمية.
ونقتصر على هذه النماذج لمنهج ابن تيمية في أحاديث فضائل أهل
البيت، وعليها يقاس ما يقوله ابن تيمية في بقية أحاديث فضائل أهل
البيت ﷺ.

→ ص ١٥٦، ح ٥٩٩؛ التدوين في أخبار قروين، ج ٣، ص ١١؛ أسد الغابة، ج ٥، ص ٥٢٢؛ ذيل
تاريخ بغداد، ج ٢، ص ١٤٠؛ تهذيب الكمال، ج ٣٥، ص ٢٥٠؛ ميزان الاعتدال، ج ٢، ص ٢٨٩،
وج ٤، ص ١٨٥؛ نظم درر السمطين، ص ١٧٧ - ١٧٨؛ مجمع الزوائد، ج ٩، ص ٢٠٣؛ الإصابة، ج ٨،
ص ٥٦ - ٥٧؛ تهذيب التهذيب، ج ١٢، ص ٤٦٨؛ كنز العمال، ج ١٣، ص ٦٧٤، ح ٣٧٧٢٥؛ بتابع
المودة، ج ٢، ص ٥٧، وص ١٣٢، وص ٤٦٤.

١. المستدرک علی الصحيحین، ج ٣، ص ١٦٧.

٢. مجمع الزوائد، ج ٩، ص ٢٠٣.

٣. صحيح البخاري، ج ٥، ص ٢٠٠٤، ح ٩٣٢؛ صحيح مسلم، ج ٤، ص ١٩٠٢، ح ٢٤٤٩.

٤. سورة الأحزاب، آية: ٥٧.

الخاتمة

الدراسة التي قدمتها حول ابن تيمية ومنهجه في الحديث تختلف عن بعض المؤلفات والتحقيقات التي حاولت الرد على ابن تيمية، أو التي تعرضت إلى سيرة حياة ابن تيمية، فقد انتهينا في هذه الدراسة إلى عدة حقائق.

وقد تبين أن ابن تيمية قد سجن أربع مرات، وأن لكل مرة سبباً، إمّا لما يعتقد من الجهة والمكان لله تعالى، وإن لم يصرح بالجهة والمكان إلا أن لازم أقواله الجهة والمكان لله تعالى، أو بسبب تحريمه التوسل والاستغاثة، أو بسبب فتواه في الطلاق، أو فتواه في زيارة النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

وفي منهجه في الحديث فقد تبين عدم صحة ما يدعيه من أن ما أتفق عليه صحيح البخاري ومسلم من قطعي الصدور، وتبين فساد بعض القرائن التي يعتمد عليها كقرينة لمعرفة صدور الحديث، وتبين بأن ما يدعيه من الطعن على تفسير الثعلبي ليس صحيحاً على إطلاقه، عندما تعرضنا للجواب عليه في آية التصديق بالخاتم، وأن مراتب التفسير من حيث القبول عند ابن تيمية ليس متيناً من حيث مناقضته له عملاً عدة مرات، وتبين أن لازم ما يذهب إليه من عدم جواز نسخ القرآن بالسنة وشمول ذلك لحالة نسخ التلاوة القول بالتحريف، إذ الناسخ للمنسوخ تلاوته لا يبدل وأن يكون في القرآن، وحيث أن

القرآن لا يشتمل عليه هذا يدل على نقصان القرآن، وتبين في منهجه في التعامل مع الحديث أن كثيراً مما يعده ابن تيمية أنه من الأحاديث الموضوعة ليس موضوعاً، بل قد يكون صحيحاً، وتبين عدم صلاحية بعض البراهين التي يدعي أنها تفيد أن الحديث موضوع، وتبين أن ابن تيمية قد يعمل بالخبر الضعيف دون أن يشير إلى أنه خبر ضعيف، وتبين عدم صحة استشهاده بحديث «حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج» في تعامله مع خصوص الأحاديث الإسرائيلية، وتبين أن ابن تيمية يأخذ بالأحاديث الإسرائيلية المسندة زوراً إلى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، وتبين كذب ابن تيمية على العلماء في رده فضائل أهل البيت سلام الله عليهم، حيث أنه كثيراً ما يدعي إجماع العلماء على كذب كثير من فضائل أهل البيت سلام الله عليهم، وبعد المراجعة يتضح أنه هو الذي يكذب على العلماء، أو يدعي بأن الحديث موضوع بإجماع أهل المعرفة بالحديث في حين أنه بكلامه هذا لم يبق على أحد من كبار علماء أهل السنة عارفاً بالحديث، وكأنه هو الوحيد أو هو مع ابن الجوزي العارفان بالحديث فقط.

وأرجو أن تكون هذه الدراسة نافعة للباحثين والناظرين والسائر على طريق خدمة الإسلام وبيان طريق أهل البيت عليهم الصلاة والسلام. والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين محمد وآله الطيبين الطاهرين المعصومين المنتجبين.

فهرس الآيات القرآنية

سورة البقرة [٢]

[أَفَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ] آية: ٧٥ / ص ١٩٣
[مَا تَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا] آية ١٠٦ / ص ١١٢
سورة آل عمران [٣]

[وَاغْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَلَا تَفَرَّقُوا] آية ١٠٣ / ص ١٣
[وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقاً يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ] آية ٧٨ / ص ١٩٣
[وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ] آية: ١٤٤ / ص ٢٦.

سورة النساء [٤]

[وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ] آية ١٥ / ص ١١٥
[وَرَبَّائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نَسَائِكُمْ] آية ٢٣ / ص ١٤٩ - ١٥٠
[مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ] آية ٤٦ / ص ١٦٠

[يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصداقاً لما معكم] آية
١٤٩/ص ٤٧

سورة المائدة [٥]

[يَحَرِّقُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ] آية ١٣/ص ١٩٤.
[إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ
الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ] آية: ٥٥/ص ٢٤٣

سورة الأنعام [٦]

[لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ] آية:
٤١/ص ١٣٠

سورة الكهف [١٨]

[لَقَدْ جِئْتَ شَيْئاً نُكْرًا] آية: ٧٤/ص ٤١

سورة طه [٢٥]

[الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى] آية ٥/ص ٣١ و ص ٤٦

سورة الحج [٢٢]

[وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرْنَهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ
غَفُورٌ] آية ٦٠/ص ٢٥

سورة النور [٢٤]

[فِي بَيُوتِ أَذْنِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ] آية ٣٦/ص ٢٢٣

سورة العنكبوت [٢٩]

[أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ] آية: ٢/ص ١٢٣

سورة الأحزاب [٣٣]

[إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ
عَذَاباً مُهِيناً] آية: ٥٧/ص ٢٦٠

سورة الصافات [٣٧]

[سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ] آية: ١٨٠/ص ٤١

سورة الزمر [٣٩]

[وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ

مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ] الزمر آية ٦٧/ص ٥٨، وص ٢٠٣.

سورة غافر [٤٠]

[إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ] آية:

٢٥٨/ص ٥١

سورة الشورى [٤٢]

[قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجراً إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى] آية: ٢٣/ص ٢١٩،

ص ٢٢٢

سورة الزخرف [٤٣]

[سَتَكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيَسْأَلُونَ] آية: ١٩/ص ٤١

سورة الفتح [٤٨]

[لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي

قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحاً قَرِيباً] آية: ١٨/ص ٢٥٨

سورة الحجرات [٤٩]

[إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا] آية: ٦/ص ١٠٤

سورة الذاريات [٥١]

[وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ] آية: ٥٦/ص ١٩٨

سورة الحديد [٥٧]

[وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ] آية: ٤/ص ٣٢

سورة الحشر [٥٩]

[وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ] آية:

١٩/ص ١٢٦

سورة التحريم [٦٦]

[إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ] آية: ٤/ص ١٣٩.

سورة الحاقة [٦٩]

[وَتَعْبَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ] آية: ١٢/ص ٢٤٢

سورة الإنسان [٧٦]

[وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا] آية ٨/ص ٢١٦

[إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكُورًا] آية: ٩/ص ٢١٦

فهرس المصادر

١. القرآن الكريم
٢. أبجد العلوم الوشي المرقوم في بيان أحوال العلوم، الفتوحى صديق بن حسن، تحقيق: عبد الجبار زكار، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٧٨هـ
٣. الأحاد والمثاني، ابن الضحاك الشيباني أحمد بن عمرو، تحقيق: د. باسم فيصل أحمد الجوابرة، نشر دار الراية، الرياض، ط١، ١٤١١هـ / ١٩٩١م.
٤. الأحاديث المختارة، أبو عبد الله المقدسى محمد بن عبد الواحد بن أحمد الحنبلى، تحقيق: عبد الملك بن عبد الله بن دهشك، نشر مكتبة النهضة الحديثة، مكة المكرمة، ط١، ١٤١٠هـ
٥. أحكام القرآن، أبو بكر الجصاص أحمد بن علي الرازى، تحقيق: عبد السلام محمد علي شاهين، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤١٥هـ
٦. أخبار مكة، أبو عبد الله الفاكهى محمد بن إسحاق بن العباس، تحقيق: د. عبد الملك عبد الله دهيش، نشر دار خضر، بيروت، ط٣، ١٤١٤هـ
٧. إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم، أبو السعود العمادى محمد بن محمد، نشر دار احياء التراث العربى، بيروت.
٨. إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، الألبانى محمد ناصر الدين، نشر المكتب الإسلامى، بيروت، ط٢، ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.
٩. أسباب النزول، الواحدى النسابورى الحسن بن علي بن أحمد، انتشارات الرضى، قم، ١٣٦٢ش.
١٠. الاستقامة، ابن تيمية أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، تحقيق: محمد سالم رشاد نشر جامعة الإمام محمد ابن سعود، المدينة المنورة، ط١، ١٤٠٢هـ
١١. الاستيعاب، ابن عبد البر يوسف بن عبد الله بن محمد، تحقيق: علي محمد الجاوى، نشر دار الجليل، بيروت، ط١، ١٤١٢هـ

١٢. أسد الغابة، ابن الأثير علي بن محمد، نشر إسماعيليان، طهران، بي.تا.
١٣. الأسرانيات في التفسير والحديث، الدكتور محمد السيد حسين الذهبي، نشر دار الإيمان، دمشق، ط ٢، ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.
١٤. الإصابة في تمييز الصحابة، ابن حجر العسقلاني أحمد بن علي، تحقيق: علي محمد الجاوي، دار الجليل، بيروت، ط ١، ١٤١٢ / ١٩٩٢م.
١٥. أضواء على السنة النبوية أو الدفاع عن الحديث، أبو رية الشيخ محمود، مؤسسة الأعلمي، بيروت، ط ٥.
١٦. اعتقاد، البيهقي أحمد بن الحسين، تحقيق أحمد عصام الكاتب، نشر دار الآفاق الجديدة، بيروت، ط ١، ١٤٠١هـ
١٧. الأعلام تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين، الزركلي خير الدين، نشر دار العلم للملايين، بيروت، ط ٥، ١٩٨٠م.
١٨. الإعلان بالتبويب لمن ذم التاريخ، السخاوي شمس الدين محمد بن عبد الرحمن الشافعي المصري، بي.تا، طبع مطبعة الترقى، دمشق، ١٣٤٩هـ
١٩. اقتضاء الصراط المستقيم، ابن تيمية أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام، تحقيق: محمد حامد الفقي، نشر مطبعة السنة المحمدية، القاهرة، ط ٢، ١٣٦٩هـ
٢٠. أنوار التنزيل وأسرار التأويل (تفسير البيضاوي)، البيضاوي ناصر الدين أبو سعيد عبد الله بن عمر الشافعي الشرازي، دار الكتب العلمية بيروت، ط ١، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.
٢١. إضاح المكنون الذيل على كشف الكتب والفنون، إسماعيل باشا البغدادی، نشر دار أحياء التراث العربي، بيروت، بي.تا.
٢٢. الإيمان، ابن منده محمد بن إسحاق بن يحيى، تحقيق: د. علي محمد ناصر الفقيهي، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٢، ١٤٠٦هـ
٢٣. الإيمان، العدني محمد بن يحيى بن أبي عمر، تحقيق: حمد بن حمدي الجابري الحربي، نشر الدار السلفية، الكويت، ط ١، ١٤٠٧هـ
٢٤. بحار الأنوار الجامع لدرر الأخبار، المجلسي محمد باقر، نشر مؤسسة الوفاء، بيروت، ط ٢، ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.
٢٥. البحر الرائق شرح كنز الدقائق، ابن نجيم المصري زين الدين بن إبراهيم بن محمد، تحقيق: الشيخ زكريا عميرات، تسعة مجلدات، نشر محمد علي بيضون، طبع دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٨هـ
٢٦. بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع، ابن مسعود الكاشاني علاء الدين أبو بكر، نشر المكتبة الحبيبية، باكستان، ط ١، ١٤٠٩هـ / ١٩٨٩م.
٢٧. البداية والنهاية، ابن كثير أبو الفداء إسماعيل بن كثير، تحقيق علي شيري، نشر دار أحياء التراث العربي، بيروت، ط ١، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.
٢٨. البدر الطالع، الشوكاني شيخ الإسلام محمد بن علي، تحقيق: د. حسين بن عبد الله العمري. نشر دار الفكر المعاصر، بيروت، ١٩٩٨م.
٢٩. بغية المراتد في الرد على المتفلسفة والقراطة والباطنية، ابن تيمية أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام،

- تحقيق: د. موسى سليمان الدرويش، نشر مكتبة العلوم والحكم، المدينة، ط ١، ١٤٠٨هـ.
٣٠. بيان تلييس الجهمية في تأسيس بدعهم الكلامية، ابن تيمية أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، تحقيق: محمد بن عبد الرحمن بن قاسم، جزآن، نشر مطبعة الحكومة، مكة المكرمة، ط ١، ١٣٩٢هـ.
٣١. بيان زغل العلم والطلب، الذهبي محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز، نشر مطبعة توفيق، دمشق.
٣٢. البيان والتعريف، الحسيني إبراهيم بن محمد، تحقيق: سيف الدين الكاتب، مجلدان، نشر دار الكتاب العربي، بيروت، ط ١، ١٤٠١هـ.
٣٣. تاريخ الإسلام، الذهبي محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز، تحقيق: د. عمر عبد السلام تدمري، نشر دار الكتاب العربي، ط ١، ١٤١٣هـ / ١٩٩٢م.
٣٤. التاريخ الصغير، البخاري محمد بن إسماعيل بن إبراهيم أبو عبد الله، تحقيق: محمود إبراهيم زايد، مجلدان، نشر دار الوعي، ومكتبة دار التراث، حلب، والقاهرة، ط ١، ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م.
٣٥. تاريخ الطبري، ابن جرير الطبري محمد بن جرير بن يزيد بن خالد الطبري أبي جعفر، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٧هـ.
٣٦. التاريخ الكبير، البخاري محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، تحقيق: السيد هاشم الندوي، ثمانية أجزاء، نشر دار الفكر، بيروت، بي.تا.
٣٧. تاريخ بغداد، الخطيب البغدادي أحمد بن علي أبي بكر، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، بي.تا.
٣٨. تاريخ جرجان، أبو القاسم الجرجاني حمزة بن يوسف، تحقيق: د. محمد عبد المعيد خان، نشر عالم الكتب، بيروت، ط ٣، ١٤٠٤هـ / ١٩٨١م.
٣٩. تاريخ مدينة دمشق، ابن عساكر أبو القاسم علي بن الحسن بن هبة الله بن عبد الله الشافعي، تحقيق علي شيري، سبعون جزء، نشر دار الفكر، بيروت، ١٤١٥هـ.
٤٠. تأويل مختلف الحديث، ابن قتيبة عبد الله بن مسلم الدينوري، تحقيق: محمد زهري النجار، نشر دار الجليل، بيروت، ١٣٩٣هـ / ١٩٧٢م.
٤١. تحفة الأحوذ في شرح جامع الترمذي، المبارك كفوري محمد عبد الرحمن، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٠هـ / ١٩٩٠م.
٤٢. تحفة الأنظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار (رحلة ابن بطوطة)، ابن بطوطة شمس الدين ابن بطوطة، تحقيق: د. علي المتصر الكتاني، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٤، ١٤١٥هـ.
٤٣. تدريب الراوي، جلال الدين السيوطي عبد الرحمن بن أبي بكر، تحقيق: عبد الوهاب عبد اللطيف، نشر مكتبة الرياض الحديثة، الرياض، بي.تا.
٤٤. التدوين في أخبار قزوين، الرافعي القزويني أبو القاسم عبد الكريم بن محمد، تحقيق: عزيز الله العطاري، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٩٨٧م.
٤٥. تذكرة الحفاظ، الذهبي محمد بن أحمد بن عثمان، تحقيق: عبد الرحمن بن يعلى نشر مكتبة الحرم المكي، طبع احياء التراث العربي، بي.جا، بي.تا.

٤٦. تذكرة الموضوعات، الهندي محمد بن طاهر بن علي، بي نا، بيجا، بي نا.
٤٧. الترغيب والترهيب، المنذري عبد العظيم بن عبد القوي أبو محمد، تحقيق: إبراهيم شمس الدين، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٧هـ.
٤٨. التعاريف، المناوي تأليف محمد بن عبد الرؤوف، تحقيق: د. محمد رضوان الداية، نشر دار الفكر المعاصر، ودار الفكر، بيروت، دمشق، ط ١، ١٤١٠هـ.
٤٩. تمجيد المنفعة، ابن حجر العسقلاني أبو الفضل أحمد بن علي، تحقيق: د. إكرام الله إمداد الحق، نشر دار الكتاب العربي، بيروت، ط ١، بي نا.
٥٠. تفسير القرآن العظيم (تفسير ابن كثير)، ابن كثير إسماعيل بن عمر الدمشقي أبو الفداء، نشر دار الفكر، بيروت، ١٤٠١هـ.
٥١. تفسير القرآن العظيم، ابن أبي حاتم الرازي عبد الرحمن بن محمد بن إدريس، تحقيق: أسعد محمد الطيب، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، ط ٢، ١٤١٩هـ / ١٩٩٩م.
٥٢. تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الرافعي الكبير، ابن حجر العسقلاني أبو الفضل أحمد بن علي، تحقيق: السيد عبد الله هاشم البهاني المدني، أربعة أجزاء نشر المدينة المنورة، ١٣٨٤هـ / ١٩٦٤م.
٥٣. التمهيد، ابن عبد البر أبي عمر يوسف بن عبد الله النمري، تحقيق: مصطفى بن أحمد العلوي، ومحمد بن عبد الكبير البكري، نشر وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية، المغرب، ١٣٨٧هـ.
٥٤. التمييز، القشيري النسابوري مسلم بن الحجاج، تحقيق: د. محمد مصطفى الأعظمي، نشر مكتبة الكوثر، المربع، ط ٣، ١٤١٠هـ.
٥٥. تهذيب الأسماء، ابن حزم يحيى بن شرف، نشر دار الفكر، بيروت، ط ١، ١٩٩٦هـ.
٥٦. تهذيب التهذيب، ابن حجر العسقلاني أحمد بن علي، نشر دار الفكر، بيروت، ط ١، ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م.
٥٧. تهذيب الكمال، أبو الحجاج المزي يوسف بن زكي عبد الرحمن، تحقيق: د. بشار عواد معروف، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م.
٥٨. توجيه النظر إلى أصول الأثر، طاهر الجزائري الدمشقي، مكتبة المطبوعات الإسلامية، حلب، ط ١، ١٩١٦هـ / ١٩٩٥م.
٥٩. التوحيد، الشيخ الصدوق محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي، تحقيق: السيد هاشم الحسيني الطهراني، نشر جامعة المدرسين، قم، ١٣٨٧هـ.
٦٠. التوسل بالنبي صلى الله عليه وآله، أبو حامد بن مرزوق، نشر المكتبة ايشيق، استنبول، ١٣٩٦هـ / ١٩٧٦م.
٦١. توضيح الأفكار نشر المكتبة السلفية المدينة المنورة، الأمير الحسيني الصنعاني محمد بن إسماعيل، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، بي نا، ط ١، بي نا.
٦٢. التوفيق الرباني في الرد على ابن تيمية الحراني، جمع من العلماء، بي نا، بي جا، بي نا.
٦٣. الثقات، ابن حبان أبو حاتم البستي، تحقيق السيد شرف الدين أحمد، تسعة أجزاء، نشر دار الفكر، بيروت، ط ١، ١٣٩٥هـ / ١٩٧٥م.

٦٤. ثمرات النظر تحقيق رائد صبري بن أبي علفه، الأمير الحسن الصنعاني محمد بن إسماعيل، نشر دار العاصمة، الرياض، ط ١، ١٤١٧هـ / ١٩٩٦م.
٦٥. جامع البيان عن تأويل آي القرآن (تفسير الطبري)، ابن جرير الطبري محمد بن جرير بن يزيد بن خالد الطبري أبي جعفر، نشر دار الفكر، بيروت، ١٤٠٥هـ.
٦٦. الجامع الصغير المكتب الإسلامي، الألباني محمد ناصر الدين ضعيف، بي نا، بيروت، ١٤١٠هـ / ١٩٩٠م.
٦٧. الجامع لأحكام القرآن (تفسير القرطبي)، القرطبي أبو عبد الله محمد بن أحمد، تحقيق: أحمد عبد العليم البردوني. دار الشعب، القاهرة، ط ٢، ١٣٧٢هـ.
٦٨. الجامع لأخلاق الراوي، الخطيب البغدادي أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت، تحقيق محمد الطحان، نشر مكتبة المعارف، الرياض، ١٤٠٣هـ.
٦٩. الجرح والتعديل، أبو حاتم الرازي أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ١، ١٢٧١هـ / ١٩٥٢م.
٧٠. الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، ابن تيمية أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، تحقيق: د. علي حسن ناصر: د. حمدان محمد، ستة أجزاء، نشر دار العاصمة، الرياض، ط ١، ١٤١٤هـ.
٧١. الجواهر الحسان (تفسير الثعالبي)، ابن مخلوف الثعالبي عبد الرحمن بن محمد، نشر مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، بيروت، بي نا.
٧٢. جواهر المطالب في مناقب الإمام الجليل علي بن أبي طالب عليه السلام، الباعوني محمد بن أحمد الدمشقي، تحقيق: الشيخ محمد باقر المحمودي، نشر مجمع إحياء الثقافة الإسلامية، قم المقدسة، ط ١، ١٤١٥هـ.
٧٣. الجواهر المنظم في زيارة القبر المكرم، الهشمي علي بن أبي بكر، نشر دار جوامع الكلم، القاهرة، بي نا.
٧٤. حاشية ابن القيم على سنن أبي داود، ابن القيم الجوزية محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط ٢، ١٤١٥هـ.
٧٥. حاشية الإيضاح، الهشمي علي بن أبي بكر، مكتبة السلفية، المدينة المنورة، بي نا.
٧٦. الحسنه والسنة، ابن تيمية أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، تحقيق: د. محمد جميل غازي، نشر مطبعة المدني، القاهرة، بي نا.
٧٧. حلية الأولياء، أبو نعيم الأصبهاني أحمد بن عبد الله، نشر دار الكتاب العربي، بيروت، ط ٤، ١٤٠٥هـ.
٧٨. خلاصة البدر المنير، ابن الملقن الأنصاري عمر بن علي، تحقيق: حمدي عبد المجيد إسماعيل السلفي، نشر مكتبة الرشيد، الرياض، ط ١، ١٤١٠هـ.
٧٩. المدارس في تاريخ المدارس، النعمي عبد القادر بن محمد الدمشقي، تحقيق: إبراهيم شمس الدين، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٠هـ.
٨٠. الدر المختار، الحصفكي علاء الدين، نشر دار الفكر، بيروت، ١٤١٥هـ.
٨١. الدر المنثور، جلال الدين السيوطي عبد الرحمن بن الكمال، نشر دار الفكر، بيروت، ١٩٩٣م.

- ٨٢ دره المعارض، ابن تيمية أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام، تحقيق: محمد سالم رشاد، نشر دار الكنوز الأدبية، الرياض، ١٣٩١هـ.
- ٨٣ الدرابة في تخريج أحاديث الهداية، ابن حجر العسقلاني أحمد بن علي، تحقيق: السيد عبد الله هاشم البماني المدني، نشر دار المعرفة، بيروت، بي.تا.
- ٨٤ الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة، ابن حجر العسقلاني أحمد بن علي، تحقيق: محمد سيد جاد الحق، نشر المكتبة الحديثة، مصر، بي.تا.
- ٨٥ دفع الشبه عن الرسول والرسالة، الحصني أبو بكر محمد بن عبد المؤمن نقي الدين الدمشقي، تحقيق: جماعة من العلماء، نشر دار إحياء الكتاب العربي، القاهرة، ط٢، ١٤١٨هـ.
- ٨٦ دقاتي التفسير الجامع لتفسير ابن تيمية، ابن تيمية أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام، تحقيق: د. محمد السيد الجليلند، نشر مؤسسة علوم القرآن، دمشق، ط٢، ١٤٠٤هـ.
- ٨٧ الدرية الطاهرة، الدولابي محمد بن أحمد بن حماد، تحقيق: سعد المبارك الحسن، نشر الدار السلفية، الكويت، ط١، ١٤٠٧هـ.
- ٨٨ الرد الوافر، ناصر الدين الدمشقي محمد بن أبي بكر، تحقيق: زهير الشاويش، نشر المكتب الإسلامي، بيروت، ط١، ١٣٩٣هـ.
- ٨٩ الرد على المنطقين، ابن تيمية أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام، نشر دار المعرفة، بيروت، بي.تا.
- ٩٠ روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني، الألوسي محمود أبو الفضل، دار أحياء التراث العربي، بيروت، بي.تا.
- ٩١ الرياض النضرة، أبو جعفر الطبري أحمد بن عبد الله بن محمد، تحقيق: عيسى عبد الله محمد مانع الحميري، نشر دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط١، ١٩٩٦م.
- ٩٢ زاد المسير المكتب الإسلامي، ابن الجوزي عبد الرحمن بن علي بن محمد، بيروت، ط٣، ١٤٠٤هـ، بي.تا.
- ٩٣ زاد المعاد في هدى خير العباد، ابن القيم الجوزية محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، وعبد القادر الأرناؤوط، نشر مؤسسة الرسالة، ومكتبة المنار الإسلامية، بيروت، والكويت، ط١٤، ١٤٠٧هـ / ١٩٧٦م.
- ٩٤ سلسلة الأحاديث الصحيحة مكتبة المعارف، الألباني محمد ناصر الدين ضعيف، بي.تا، الرياض، ط٢، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.
- ٩٥ سلسلة الأحاديث الضعيفة وأثرها على الأمة مكتبة المعارف، الألباني محمد ناصر الدين ضعيف، بي.تا، الرياض، ط٢، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.
- ٩٦ السلفية بين أهل السنة والإمامية، الكوثري السيد محمد، نشر مركز الغدير للدراسات الإسلامية، قم، ط١، ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م.
- ٩٧ السنة، ابن أبي عاصم الضحاك عمرو الشيباني، تحقيق: محمد ناصر الدين الألباني، نشر المكتب الإسلامي، بيروت، ط١، ١٤٠٠هـ.

- ٩٨/ السنة، الشيباني عبد الله بن أحمد بن حنبل، تحقيق: د. محمد سعيد سالم القحطاني، نشر دار ابن القيم، الدمام، ط١، ١٤٠٦هـ.
- ٩٩/ سنن ابن ماجه، ابن ماجه أبو عبد الله القزويني محمد بن يزيد، تحقيق: محمد فزاد بعد الباقي، نشر دار الفكر، بيروت، بي.تا.
- ١٠٠/ سنن أبي داود تعليق زهير الشاويش، الألباني محمد ناصر الدين ضعيف، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٤١٢هـ / ١٩٩١م.
- ١٠١/ سنن أبي داود، أبو داود السجستاني الأزدي سليمان بن الأشعث، تحقيق: محمد محيي الدين عبد الحميد، نشر دار الفكر، بيروت، بي.تا.
- ١٠٢/ سنن البيهقي الكبرى، البيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي بن موسى، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، نشر مكتبة دار الباز، مكة المكرمة، ١٤١٤هـ / ١٩٩٤م.
- ١٠٣/ سنن الترمذي، الترمذي السلمي محمد بن عيسى، تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرون، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت، بي.تا.
- ١٠٤/ سنن الترمذي تحقيق زهير الشاويش، الألباني محمد ناصر الدين ضعيف، المكتب الإسلامي، بيروت، ط١، ١٤١١هـ / ١٩٩١م.
- ١٠٥/ سنن الدارقطني، الدارقطني أبو الحسن محمد بن علي البغدادي، تحقيق: السيد عبد الله هاشم يماني المدني، نشر دار المعرفة، بيروت، ١٣٨٦هـ / ١٩٦٦م.
- ١٠٦/ سنن الدارمي، الدارمي أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن، تحقيق: فواز أحمد زمرلي، وخالد السبع العلمي، جزآن، نشر دار الكتاب العربي، بيروت، ط١، ١٤٠٧هـ.
- ١٠٧/ السنن الصغرى، البيهقي أحمد بن الحسين بن علي، تحقيق: د. محمد ضياء الرحمن الأعظمي، نشر مكتبة الدار، المدينة المنورة، ط١، ١٤١٠هـ / ١٩٨٩م.
- ١٠٨/ سنن الكبرى، النسائي أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب، تحقيق: د. عبد الغفار سليمان البنداري، وسيد كسروي حسن، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط١، ١٤١١هـ / ١٩٩١م.
- ١٠٩/ سنن النسائي (المجتبى)، النسائي أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، نشر مكتبة المطبوعات الإسلامية، حلب، ط٢، ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.
- ١١٠/ سنن النسائي مكتبة المعارف، الألباني محمد ناصر الدين ضعيف، بي.تا، الرياض، ط١، ١٤١٩هـ / ١٩٩٨م.
- ١١١/ سير أعلام النبلاء، الذهبي محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، محمد نعيم العرقوسي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط٩، ١٤١٣هـ.
- ١١٢/ السيرة النبوية، ابن كثير إسماعيل أبو الفداء، تحقيق: مصطفى عبد الواحد نشر دار المعرفة، بيروت، ط١، ١٣٩٦هـ / ١٩٧١م.
- ١١٣/ السيف السقيم، تقي الدين السبكي أبو الحسن علي بن عبد الكافي، الناشر مكتبة زهران، بي.جا، بي.تا.
- ١١٤/ شذرات الذهب، المعري عبد الحي بن أحمد، دار الكتب العلمية، بيروت، بي.تا.

١١٥. شرح المقاصد تحقيق، سعد الدين التفتازاني مسعود بن عمر بن عبد الله الشهير، د. عبد الرحمن عميرة، منشورات الشريف الرضي، قم، ط ١، ١٤٠٩هـ / ١٩٨٩م.
١١٦. شرح النووي على صحيح مسلم، النووي أبو زكريا يحيى بن شرف بن مري، نشر دار أحياء التراث العربي، بيروت، ط ٢، ١٣٩٢هـ.
١١٧. شرح صحيح البخاري، ابن حجر العسقلاني أبو الفضل أحمد فتح الباري، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، ومحب الدين الخطيب، نشر دار المعرفة، بيروت، ١٣٧٩هـ.
١١٨. شرح نهج البلاغة، ابن أبي الحديد عز الدين أبو حامد عبد الحميد بن هبة الله، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، نشر دار إحياء الكتب العربية، ط ١، ١٣٧٨هـ / ١٩٥٩م.
١١٩. شعب الإيمان، البيهقي أحمد بن الحسين، تحقيق: محمد السعيد بسيوني زغلول، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٠هـ.
١٢٠. شفاء السقام في زيارة خير الأنام، نقي الدين السبكي أبو الحسن علي بن عبد الكافي، تحقيق: السيد محمد رضا الجلال، نشر المحقق، قم، ط ٤، ١٤١٩هـ.
١٢١. الشهادة الزكية في ثناء الأئمة على ابن تيمية، الكرعي مرعي بن يوسف الحنبلي، تحقيق: نجم عبد الرحمن خلف، نشر دار الفرقان، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤٠٤هـ.
١٢٢. شواهد التنزيل لقواعد التفضيل في آيات النازلة في أهل البيت، الحاكم الحسكاني عبيد الله بن أحمد، تحقيق: الشيخ محمد باقر المحمودي. نشر مجمع أحياء الثقافة الإسلامية التابعة لوزارة الثقافة والإرشاد الإسلامي، ط ١، ١٤١١هـ.
١٢٣. صحيح ابن حبان، ابن حبان أبو حاتم البستي محمد بن حبان بن أحمد، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، ثمانية عشر جزء، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٢، ١٤١٤هـ / ١٩٩٣م.
١٢٤. صحيح ابن خزيمة، ابن خزيمة أبو بكر السلمي محمد بن إسحاق النيسابوري، تحقيق: د. محمد مصطفى الأعظمي، أربعة أجزاء، نشر دار المكتبة الإسلامية، بيروت، ١٣٩٠هـ / ١٩٧٠م.
١٢٥. صحيح البخاري، البخاري أبو عبد الله الجعفي محمد بن إسماعيل، تحقيق: د. مصطفى ديب البغا، نشر دار ابن كثير، والجامعة، بيروت، ط ٣، ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م.
١٢٦. صحيح الجامع الصغير وزيادته، الألباني محمد ناصر الدين، نشر المكتب الإسلامي، بيروت، ط ٣، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.
١٢٧. صحيح مسلم، القشيري النيسابوري أبو الحسين مسلم بن الحجاج، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي، في خمسة أجزاء، نشر دار أحياء التراث العربي، بيروت، بي.ثا.
١٢٨. الصديق المحبوب، السقايف الشيخ حسن تهنته، نشر دار الإمام النووي، عمان، ط ١، ١٤١٤هـ / ١٩٩٣م.
١٢٩. الصفات، الدار قطني علي بن عمر، تحقيق: عبد الله الغنيمان، نشر مكتبة الدار، المدينة المنورة، ط ١، ١٤٠٢هـ.
١٣٠. صفوة الصفوة المتوفى سنة ٥٩٧هـ، ابن الجوزي أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد، تحقيق: محمود فاخوري، ود. محمد روااس قلعة جي، نشر دار المعرفة، بيروت، ط ٢، ١٣٩٩هـ.
١٣١. الصواعق المحرقة، ابن حجر الهيتمي أحمد بن محمد، تحقيق: عبد الرحمن بن عبد الله التركي، وكامل محمد الخراط، مجلدان، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٩٩٧هـ.

١٣٢. طبقات الحنفية، ابن أبي الوفاء عبد القادر الحنفي، نشر مير محمد كتاب خانة، كراتشي، بي. تا.
١٣٣. طبقات الشافعية الكبرى، تاج الدين السبكي أبو نصر عبد الوهاب بن علي بن عبد الكافي، تحقيق: د. عبد الفتاح محمد الحلوة، د. محمود محمد الطناحي. نشر هجر للطباعة والنشر والتوزيع والإعلان، الجيزة، ط ٢، ١٩٩٢م.
١٣٤. طبقات الشافعية، ابن شهبة أبو بكر بن أحمد بن محمد بن عمر، تحقيق: د. الحافظ عبد العظيم خان، نشر عالم الكتب، بيروت، ط ١، ١٤٠٧هـ.
١٣٥. طبقات المحدثين بأصبهان، ابن حيان الأصفهاني عبد الله بن محمد بن جعفر، تحقيق: عبد الغفور عبد الحق حسين البلوشي، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٢، ١٤١٢هـ / ١٩٩٢م.
١٣٦. طبقات المفسرين، جلال الدين السيوطي عبد الرحمن، تحقيق: علي محمد عمر، نشر مكتبة وهبة، القاهرة، ط ١، ١٣٩٦هـ.
١٣٧. عبد الرحمن بن أبي بكر، جلال الدين السيوطي، تحقيق: محمد محي الدين عبد الحميد، نشر مطبعة السعادة، مصر، ط ١، ١٣٧١هـ / ١٩٥٢م.
١٣٨. العبرني خير من غير، الذهبي محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز، تحقيق: د. صلاح الدين المنجد، مطبعة حكومة الكويت، الكويت، ط ٢، مصورة، ١٩٤٨م.
١٣٩. العظمة، ابن حيان الأصفهاني عبد الله بن محمد بن جعفر، تحقيق: رضاء الله بن محمد إدريس المباركفوري، نشر دار العاصمة، الرياض، ط ١، ١٤٠٨هـ.
١٤٠. العقيدة الواسطية، ابن تيمية أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام، تحقيق: محمد بن عبد العزيز، نشر الرئاسة العامة لإدارات البحوث والإفتاء، الرياض، ط ٢، ١٤١٢هـ.
١٤١. عمر تاريخ ابن الموردي منشورات المطبعة الحيدرية، ابن الوردي زين الدين، بي. تا، النجف الأشرف، ١٣٨٩هـ / ١٩٦٩م.
١٤٢. عون المعبود شرح سنن أبي داود، شمس الحق العظيم آبادي أبو الطيب محمد، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط ٢، ١٤١٥هـ.
١٤٣. الفائق في غريب الحديث، الزمخشري محمود بن عمر، تحقيق: إبراهيم شمس الدين، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٧هـ.
١٤٤. الفتاوى الحديثة، الهيثمي علي بن أبي بكر، نشر دار المعرفة، بيروت، بي. تا.
١٤٥. فتاوى السبكي، تقي الدين السبكي أبو الحسن علي بن عبد الكافي، نشر دار المعرفة، بيروت، بي. تا.
١٤٦. الفتاوى الكبرى، ابن تيمية أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام، تحقيق: حنين محمد مخلوف، نشر دار المعرفة، بيروت، ط ١، ١٣٨٦هـ.
١٤٧. فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير، الشوكاني محمد بن علي، نشر دار الفكر، بيروت، بي. تا.
١٤٨. فتح المنقش، السخاوي شمس الدين محمد بن عبد الرحمن السخاوي، نشر دار الكتب العلمية، لبنان، ط ١، ١٤٠٣هـ.

١٤٩. الفردوس بمأثور الخطاب، الدليمي الهذلي أبو شجاع شيرويه بن شهردار بن شيرويه، تحقيق: السعيد بن سيوني زغلول، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٩٨٦م.
١٥٠. فضائل الصحابة، أحمد بن حنبل الشيباني، تحقيق: د. وصي الله محمد عباس، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.
١٥١. فضائل الصحابة، النسائي أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٥هـ.
١٥٢. فضائل بيت المقدس، المقدسي محمد بن عبد الواحد، تحقيق: محمد مطيع الحافظ، نشر دار الفكر، سورية، ط ١، ١٤٠٥هـ.
١٥٣. فضائل سيدة النساء، ابن شاهين أبو حفص عمر بن أحمد بن عثمان بن أيوب، تحقيق: أبي إسحاق الحويني الأثري، نشر مكتبة الترية الإسلامية، القاهرة، ط ١، ١٤١١هـ.
١٥٤. الفقيه المذهب، د. عبد الرحمن بدوي، نشر سلسلة كتاب اليوم، بي.تا.
١٥٥. فوائد الصراف، محمد بن أحمد بن حسن بن إسحاق، تحقيق: محمود بن محمد الحداد، نشر دار العاصمة، الرياض، ط ١، ١٤٠٨هـ.
١٥٦. فيض القدير شرح الجامع الصغير، المناوي عبد الرؤوف، نشر المكتبة التجارية الكبرى، مصر، ط ١، ١٣٥٦هـ.
١٥٧. قاعدة جلية في التوسل والوسيلة، ابن تيمية أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، نشر إدارة البحوث العلمية والإفتاء، الرياض، بي.تا.
١٥٨. قاعدة في المحبة، ابن تيمية أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، تحقيق: د. رشاد سالم، نشر مكتبة التراث الإسلامي، القاهرة، بي.تا.
١٥٩. قضاء الحوائج، ابن أبي دنيا عبد الله بن محمد بن عبيد، تحقيق: مجدي السيد إبراهيم، نشر مكتبة القرآن الكريم، القاهرة، بي.تا.
١٦٠. قلائد المرجان في بيان الناسخ والمنسوخ في القرآن، الكرعي مرعي بن يوسف بن أبي بكر، تحقيق: سامي عطا حسن، نشر دار القرآن الكريم، الكويت، ١٤٠٠هـ.
١٦١. القول المسد في الذب عن مسند أحمد، ابن حجر العسقلاني أحمد بن علي، نشر مكتبة ابن تيمية، القاهرة، ط ١، ١٤٠٤هـ.
١٦٢. الكامل في ضعفاء الرجال، ابن عدي الجرجاني أبو محمد عبد الله بن عدي بن عبد الله بن محمد، تحقيق: يحيى مختار غزاوي، نشر دار الفكر، بيروت، ط ٣، ١٤٠٩هـ / ١٩٨٨م.
١٦٣. كحالة مكتبة المشي، د. عمر رضا، معجم المؤلفين تراجم مصنف الكتب العربية طبع دار احياء التراث العربي، بيروت، بي.تا.
١٦٤. الكشف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل نشر البلاغة، الزمخشري جاد الله محمود بن عمر الزمخشري، قم، ١٤١٣هـ.
١٦٥. كشف الخفاء ومزيل الإلباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، العجلوني الجراحي إسماعيل بن محمد، تحقيق: أحمد القلاش، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٤، ١٤٠٥هـ.

١٦٦. كشف الغمة في معرفة الأئمة، ابن أبي الفتح الإربلي علي بن عيسى، نشر دار الأضواء، بيروت، ط ٢، ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.
١٦٧. الكشيف والبيان (تفسير الثعلبي)، الثعلبي أبو إسحاق أحمد، تحقيق: أبي محمد عاشور، دار أحياء التراث العربي، ط ١، ١٤٢٢هـ / ٢٠٠٢م.
١٦٨. كنز العمال، ابن حسام الدين الهندي علاء الدين علي المتقي، تحقيق: الشيخ بكير حياتي، والشيخ صفوة السقا، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٤٠٩هـ / ١٩٨٩م.
١٦٩. لباي القول في أسباب النزول، جلال الدين السيوطي أبو الفضل عبد الرحمن، تحقيق: الأستاذ أحمد عبد الشافي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، بي. تا.
١٧٠. لسان العرب، ابن منظور، تحقيق: علي شيري، ثمانية عشر مجلدًا، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ١، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.
١٧١. لسان الميزان، ابن حجر العسقلاني أبو الفضل أحمد بن علي الشافعي، تحقيق: دائرة المعارف النظامية، نشر مؤسسة الأعلمي للمطبوعات بيروت، ط ٣، ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.
١٧٢. المجروحين، ابن حبان أبو حاتم البستي محمد بن حبان، تحقيق: محمود إبراهيم زايد، نشر دار الوعي، حلب، بي. تا.
١٧٣. مجمع الزوائد، الهيثمي علي بن أبي بكر، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.
١٧٤. مجموع الفتاوى، ابن تيمية أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام، تحقيق: د. صلاح الدين المنجد، دار الكتاب الجديد، بيروت، ط ٤، ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.
١٧٥. المجموع في شرح المذهب، ابن النووي محيي الدين، نشر دار الفكر، بيروت، بي. تا.
١٧٦. المحلى، ابن حزم أبو محمد الظاهري علي بن أحمد بن سعيد، تحقيق: لجنة إحياء التراث العربي، أحد عشر جزء، نشر دار الآفاق الجديدة، بيروت، بي. تا.
١٧٧. مختار الصحاح، محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي، تحقيق: أحمد شمس الدين، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤١٥هـ / ١٩٩٤م.
١٧٨. مدارج السالكين، ابن القيم محمد بن أبي بكر أيوب الزرعي أبي عبد الله، تحقيق: محمد حامد الفقي، نشر دار الكتاب العربي، ط ٢، ١٣٩٣هـ / ١٩٧٣م.
١٧٩. مدارك التأويل وحقائق التنزيل (تفسير النسفي)، حافظ الدين النسفي أبو البركات عبد الله بن أحمد بن محمد، دار الكتاب العربي، بيروت، بي. تا.
١٨٠. المستدرک علی الصحیحین، الحاكم النيسابوري أبو عبد الله محمد بن عبد الله، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، بي. تا.
١٨١. المستند المستخرج على صحيح الإمام أحمد، أبو نعيم الأصبهاني أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق، تحقيق: محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٩٩٦م.

١٨٢. *مسند ابن الجعد*، ابن الجعد علي بن الجعد بن عبيد الجوهري البغدادي، تحقيق: عامر أحمد حيدر، نشر مؤسسة نادر، بيروت، ط ١، ١٤١٠هـ / ١٩٩٠م.
١٨٣. *مسند أبي يعلى تحقيق حسين سليم أسد*، أبو يعلى الموصلي أحمد بن علي بن المثنى الموصلي، نشر دار المأمون للتراث، دمشق، ط ١، ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م.
١٨٤. *مسند أحمد بن حنبل*، أحمد بن حنبل أبو عبد الله الشيباني، نشر مؤسسة قرطبة، القاهرة، بي. تا.
١٨٥. *مسند إسحاق بن راهويه*، ابن راهويه إسحاق بن إبراهيم بن مخلد الحنظلي، تحقيق: د. عبد الغفور بن عبد الحق البلوشي، الجزء الأول والثاني والثالث، نشر مكتبة الإيمان، المدينة المنورة، ط ١، ١٤١٢هـ / ١٩٩١م.
١٨٦. *مسند البزار، البزار أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق*، تحقيق: د. محفوظ الرحمن زين الله، نشر مؤسسة علوم القرآن، ومكتبة العلوم والحكم، بيروت، والمدينة، ط ١، ١٤٠٩هـ.
١٨٧. *مسند الروياني*، الروياني أبو بكر محمد بن هارون، نشر مؤسسة قرطبة، القاهرة، ط ١، ١٤١٦هـ.
١٨٨. *مسند الشهاب*، القاضي أبو عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر، تحقيق: حمدي بن عبد المجيد السلفي، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٢، ١٤٠٧هـ / ١٩٨٦م.
١٨٩. *مسند الطيالسي*، الطيالسي سليمان بن داود القارسي البصري، نشر دار المعرفة، بيروت، بي. تا.
١٩٠. *مشكاة المصابيح*، الخطيب التبريزي محمد بن عبد الله، تحقيق: سعيد بن محمد اللحام، ٣ مجلدات، دار الفكر، بيروت، ١٤١١هـ / ١٩٩١م.
١٩١. *مصنف ابن أبي شيبة*، ابن أبي شيبة أبو بكر عبد الله بن محمد الكوفي، تحقيق: كمال يوسف الحوت، نشر مكتبة الرشيد، الرياض، ط ١، ١٤٠٩هـ.
١٩٢. *مصنف عبد الرزاق*، عبد الرزاق الصنعاني أبو بكر بن همام، تحقيق: حبيب الرحمن الأعظمي، نشر المكتب الإسلامي، بيروت، ط ٢، ١٤٠٣هـ.
١٩٣. *المصنوع في معرفة الحديث الموضوع*، الهروي القاري علي بن سلطان محمد، تحقيق: عبد الفتاح أو غدة، نشر مكتبة الرشيد، الرياض، ط ٤، ١٤٠٤هـ.
١٩٤. *معالم التنزيل*، البغوي حسين بن مسعود، تحقيق: خالد العك - مروان سوار، نشر دار المعرفة، بيروت، ط ٢، ١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م.
١٩٥. *المختصر من المختصر ومكتبة المثنى*، أبو المحاسن يوسف بن موسى الحنفي، بي. تا، بيروت، والقاهرة، بي. تا.
١٩٦. *معجم أبي يعلى تحقيق إرشاد الحق الأثري*، أبو يعلى الموصلي أحمد بن علي بن المثنى، نشر إدارة العلوم الأثرية، فيصل آباد، ط ١، ١٤٠٧هـ.
١٩٧. *المعجم الأوسط*، الطبراني أبو القاسم سليمان بن أحمد، تحقيق: طارق بن عوض الله بن محمد، وعبد المحسن بن إبراهيم الحسيني، نشر دار الحرمين، القاهرة، ١٤١٥هـ.
١٩٨. *معجم البلدان*، الحموي ياقوت بن عبد الله، دار الفكر العربي، بيروت، بي. تا.
١٩٩. *معجم الشيوخ*، ابن جميع الصيدواي محمد بن أحمد، تحقيق: د. عمر عبد السلام تدمري، نشر مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ١، ١٤٠٥هـ.

٢٠٠. معجم الصحابة، ابن قانع أبو حسين عبد الباقي، تحقيق: صلاح بن سالم المصراي، ثلاثة مجلدات، نشر مكتبة الغرباء الأثرية، المدينة المنورة، ط١، ١٤١٨هـ.
٢٠١. المعجم الصغير، الطبراني أبو القاسم سليمان بن أحمد، تحقيق: محمد شكور محمود الحاج أمربر، مجلدان، نشر المكتب الإسلامي، بيروت، ط١، ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.
٢٠٢. المعجم الكبير، الطبراني أبو القاسم سليمان بن أحمد، تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي، عشرون جزء، نشر مكتبة العلوم والحكم، الموصل، ط٢، ١٤٠٤هـ / ١٩٨٣م.
٢٠٣. معرفة الثقات، المعجلي أبو الحسن أحمد بن عبد الله أبو صالح الكوفي، تحقيق: عبد المليم عبد العظيم البستوي، في مجلدين، نشر مكتبة الدار، المدينة المنورة، ط١، ١٤٠٥هـ / ١٩٨٥م.
٢٠٤. معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار، الذهبي محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز، تحقيق: بشار عواد معروف، شعب الأوناؤوط، صالح مهدي عباس. مؤسسة الرسالة، بيروت، ط١، ١٤٠٤هـ.
٢٠٥. معرفة علوم الحديث، الحاكم النيسابوري أبو عبد الله محمد بن عبد الله، تحقيق: السيد معظم حسين، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط٢، ١٣٩٨هـ / ١٩٧٧م.
٢٠٦. المعيار والموازنة، أبو جعفر الإسكافي محمد بن عبد الله المعتزلي، تحقيق: الشيخ محمد باقر المحمودي، الناشر المحقق، ط١، ١٤٠٢هـ / ١٩٨١م.
٢٠٧. مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج، الخطيب الشربيني محمد، نشر شركة ومكتبة ومطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده، مصر، ١٣٧٧هـ / ١٩٥٨م.
٢٠٨. مفردات ألفاظ القرآن، الراغب الاصفهاني الحسين بن محمد، نشر دفتر نشر الكتب، قم، ط١، ١٤٠٤هـ.
٢٠٩. المقالات السنية في كشف ضلالات أحمد بن تيمية، الحبشي عبد الله الهروي، نشر دار المشاريع للطباعة والنشر والتوزيع، ط٤، ١٤١٩هـ / ١٩٩٨م.
٢١٠. مقدمة فتح الباري، ابن حجر العسقلاني أحمد بن علي، تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي محب الدين الخطيب، نشر دار المعرفة، بيروت، ١٣٧٩هـ.
٢١١. المقصد الأرشد في ذكر أصحاب الإمام أحمد، ابن مفلح برهان الدين بن محمد عبد الله بن محمد، تحقيق: عبد الرحمن بن سليمان التميمي، مكتبة الرشد للنشر والتوزيع، الرياض، ط١، ١٩٩٠م.
٢١٢. المنار المنيف، أبو عبد الله محمد بن أبي بكر الحنيلي الدمشقي، تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة، نشر مكتبة المطبوعات الإسلامية، حلب، ط٢، ١٤٠٣هـ.
٢١٣. المناقب، الخوارزمي الموفق بن أحمد بن محمد المكي، تحقيق: الشيخ مالك المحمودي، نشر جامعة المدرسين، قم، ط٢، ١٤١١هـ.
٢١٤. منتخب مسند عبد بن حميد، الكشي أبو محمد عبد بن حميد بن نصر، تحقيق: صبيح البدر السامرائي، ومحمود خليل الصمدي، نشر مكتبة السنة، القاهرة، ط١، ١٤٠٨هـ / ١٩٨٨م.
٢١٥. منهاج السنة، ابن تيمية أحمد بن عبد الحلیم، تحقيق: د. محمد رشاد سالم، في عشرة أجزاء، نشر مؤسسة قرطبة، القاهرة، ط١، ١٤٠٦هـ.

٢١٦. *موارد الظلمآن إلى زوائد ابن حبان*، الهيثمي أبو الحسن علي بن أبي بكر، تحقيق: محمد عبد الرزاق حمزة، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، بي.تا.
٢١٧. *مروضع أوهام الجمع والتفريق*، الخطيب البغدادي أحمد بن علي بن ثابت، تحقيق: د. عبد المعطي أمين قلعي، مجلدان، نشر دار المعرفة، بيروت، ط ١، ١٤٠٧هـ.
٢١٨. *الموضوعات*، ابن الجوزي أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي القرشي، تحقيق: عبد الرحمن محمد عثمان، الناشر محمد بن عبد المحسن صاحب المكتبة السلفية بالمدينة المنورة، المدينة المنورة، ط ١، ١٣٨٦هـ.
٢١٩. *ميزان الاعتدال في نقد الرجال*، الذهبي شمس الدين محمد بن أحمد، تحقيق: الشيخ محمد معوض، والشيخ عادل أحمد عبد الموجود، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٩٩٥م.
٢٢٠. *التاسخ والنسوخ في القرآن الكريم*، ابن حزم الظاهري علي بن أحمد بن سعيد، تحقيق: د. عبد الغفار سليمان البنداري، نشر دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٦هـ.
٢٢١. *التاسخ والنسوخ، المقري هبة الله بن سلامة بن نصر المقري*، تحقيق: زهير الشاويش، ومحمد كتعان، نشر المكتب الإسلامي، بيروت، ط ١، ١٤٠٤هـ.
٢٢٢. *النبوات*، ابن تيمية أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، نشر المطبعة السلفية، القاهرة، ١٣٨٦هـ.
٢٢٣. *النجوم الزاهرة، الأتابكي جمال الدين أبو المحاسن يوسف بن تغري بردي*، نشر المؤسسة المصرية العامة للتأليف والترجمة والطباعة والنشر، مصر، بي.تا.
٢٢٤. *نصيحة الذهبي إلى ابن تيمية*، الذهبي، نشر دار المشاريع، بيروت، ط ١، ١٤١٩هـ / ١٩٩٨م.
٢٢٥. *نظم المتأثر من الحديث المتواتر*، الكتان محمد بن جعفر، تحقيق: شرف حجازي، نشر دار الكتب السلفية، مصر، ط ٢، بي.تا.
٢٢٦. *نظم درر السمطين، الزرندي جمال الدين محمد بن يوسف الزرندي الحنفي*، نشر مكتبة أمير المؤمنين العامة، ط ١، ١٣٧٧هـ / ١٩٥٨م.
٢٢٧. *النكت على مقدمة ابن صلاح*، ابن بهادر بدر الدين عبد الله بن محمد بن جمال الدين عبد الله، تحقيق: د. زين العابدين بن محمد، نشر أضواء السلف، الرياض، ط ١، ١٤١٩هـ / ١٩٩٨م.
٢٢٨. *النهاية في غريب الأثر، الجزري أبو السادات المبارك بن محمد*، تحقيق: طاهر أحمد، محمود الطناحي، نشر المكتبة العلمية، بيروت، ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م.
٢٢٩. *نوادير الأصول في أحاديث الرسول*، الحكيم الترمذي أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن، تحقيق: د. عبد الرحمن عميرة، أربعة أجزاء، نشر دار الجيل، بيروت، ط ١، ١٩٩٢م.
٢٣٠. *الروافي بالوفيات*، الصفدي صلاح الدين خليل، تحقيق: إحسان عباس، نشر فرانز شتاير شتوتغارت، طبع بمساعدة المعهد الألماني للأبحاث الشرقية، بيروت، ١٤١١هـ / ١٩٩١م.
٢٣١. *وفيات الأعيان وأنباء الزمان*، أبو العباس شمس الدين أحمد بن محمد، تحقيق: د. إحسان عباس، نشر دار الثقافة، بيروت، ١٩٦٨م.
٢٣٢. *يتابع المودة للدوي القرشي، القندوري سليمان بن إبراهيم الحنيفي*، تحقيق: سيد علي جمال أشرف الحسيني، نشر دار الأسوة، قم، ط ١، ١٤١٦هـ.

فهرست انتشارات جامعة المصطفى العالمية

ردیف	نام کتاب	نام مؤلف / مترجم	زبان	نوبت / سال
۱	بن تپیه و منهج فی الحديث	سید حماد	عربی	اول، ۱۳۸۷
۲	نثار ویراکات نماز	رجب علی حیدری مظفرنگری	اردو	اول، ۱۳۸۶
۳	فایده اسلامی، ج ۱	محمد عطایی	اردو، انگلیسی، عربی	اول، ۱۳۸۴
۴	فایده اسلامی، ج ۲	محمد عطایی	فارسی	سوم، ۱۳۸۵
۵	فایده اسلامی، ج ۳	محمد عطایی	عربی	دوم، ۱۳۸۴
۶	فایده افتخار	محمد غلامی	عربی، انگلیسی	۱۳۷۸
۷	آزادی لوله آسان در کلام اسلامی	طاهره روحانی، حلیمه حسینی	فارسی	اول، ۱۳۸۱
۸	شنایی با ادیان بزرگ	حسین توفیقی	فارسی	نهم، ۱۳۸۷
۹	شنایی با تاریخ و تفسیر مفسران	حسین علوی مهر	فارسی	دوم، ۱۳۸۷
۱۰	شنایی با تاریخ و منابع حدیثی	ذکر علی نصیری	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۱۱	شنایی با جوامع حدیثی شیعه و لعل سنت	ذکر علی نصیری	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۱۲	شنایی با صحیفه سجادیه	محمد علی سجد نقیعی	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۱۳	شنایی با متون حدیث و نهج البلاغه	مهدی مهریزی	فارسی	چهارم، ۱۳۸۷
۱۴	فایده افتخار (مهره با استغاثات مقام معظم رهبری)	محمد مقرب بشوی	اردو	اول، ۱۳۸۲
۱۵	آموزش احکام (مهره با استغاثات مقام معظم رهبری)	محمد حسین فلاح زاده	فارسی	چهارم، ۱۳۸۷
۱۶	آموزش صرف	سید قاسم حسینی، غلامعلی صفائی و محمود ملکی	فارسی	دوم، ۱۳۷۹
۱۷	آموزش فارسی به فارسی (تسری کتاب ششم)	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامی	فارسی	اول، ۱۳۸۳
۱۸	آموزش فارسی به فارسی (کتاب چهارم و پنجم)	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامی	فارسی	سوم، ۱۳۸۴
۱۹	آموزش فارسی به فارسی (کتاب دوم و سوم)	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامی	فارسی	سوم، ۱۳۸۴
۲۰	آموزش فارسی به فارسی (کتاب ششم)	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامی	فارسی	اول، ۱۳۸۳
۲۱	آموزش فقه حنفی	پونس خان و معروف خان	فارسی	۱۳۷۷
۲۲	آموزش کلام اسلامی (۱) (اهل تشیع، معادشعری)	محمد سعیدی مهر	فارسی	اول، ۱۳۷۸
۲۳	آموزش منطق	غرویان	فارسی	دوم، ۱۳۸۰
۲۴	آموزش نماز	محمد زین العابدین ابویی	انگلیسی	اول، ۱۳۸۲
۲۵	آموزش نماز	کمیته فرهنگی نهضت اسلامی تاجیکستان	تاجیک	۱۳۷۷
۲۶	آموزش بنیادین علم اخلاق، ج ۱	محمد فتحعلی خانی	فارسی	اول، ۱۳۷۹
۲۷	آموزش های گام به گام نستعلیق	حسن آهنگران	فارسی	اول، ۱۳۸۶
۲۸	نجه یک زن مسلمان باید بلد	میراثرف العالم	انگلیسی	اول، ۱۳۸۷
۲۹	ایات الاحکام تطبیقی	محمد قاسم میدی	فارسی	اول، ۱۳۸۳
۳۰	احکام روزه	کمیته فرهنگی نهضت اسلامی تاجیکستان	تاجیک	۱۳۷۷
۳۱	احکام زکات	کمیته فرهنگی نهضت اسلامی تاجیکستان	تاجیک	۱۳۷۷
۳۲	احکام نکاح و طلاق	کمیته فرهنگی نهضت اسلامی تاجیکستان	تاجیک	۱۳۷۷
۳۳	احکام و مقررات شکار و صید	علی اکبر صادقی	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۳۴	حوال تشعشع شیعیان افغانستان	میراثرف العالم	فارسی	اول، ۱۳۸۷
۳۵	اخلاق تبلیغ در سیره و رسول ﷺ	سید مرتضی حسینی	فارسی	سوم، ۱۳۸۶
۳۶	ادوار الاجتهاد عند الشیعة الامامية	مفتیان فرحان تا	عربی	اول، ۱۳۸۶
۳۷	سبب انزال قرآن: تاریخ و حقائق	حسن حسن حیدری	عربی	اول، ۱۳۸۵
۳۸	سرور نماز	رجب علی حیدری	اردو	اول، ۱۳۸۵
۳۹	سلام و صوکرسی لیرال	محمد حنیف طاهری	اردو	اول، ۱۳۸۷
۴۰	سلام و مسیحیت: الهیات تطبیقی	توفیق اسلاف و افضل الدین رحیم پاف	افری	اول، ۱۳۸۵
۴۱	اسماعیلیه از ابتدا تا حال	محمد سعید بهمن پور	فارسی	اول، ۱۳۸۶
۴۲	اصول الفقه	محمد علی شعلی	انگلیسی	اول، ۱۳۸۵
۴۳	اصول تدوین ضوابط و مقررات	گروه قوانین و مقررات	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۴۴	اصول دین در قرآن کریم	مؤسسه معارف اسلامی	فارسی	۱۳۷۷
۴۵	اصول ما	پناهه مکارم شیرازی، مترجم افضل الدین رحیم پاف	افری	اول، ۱۳۸۵

ردیف	نام کتب	نام مؤلف / مترجم	زبان	نوبت / سال
۲۶	اعتقاد ما	په الله مکارم شیرازی، مترجم: سید فخر غازی	هندی	اول، ۱۳۸۳
۲۷	اعتقاد ما	باقا الله مکار شیرازی، مترجم: محمد نظام الدین	فارسی	اول، ۱۳۸۲
۲۸	عجاز قرآن	سیدرضا مؤدب	فارسی	اول، ۱۳۸۶
۲۹	عجاز قرآن از دیدگاه مستشرقان	زینب اعظم شاهد	فارسی	اول، ۱۳۸۷
۵۰	الأحوال الشخصية (الطلاق)	الدكتور السيد محمد كاظم المصطفوي	عربی	اول، ۱۳۸۲
۵۱	الأحوال الشخصية (النكاح)	السيد محمد الحنفی	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۵۲	الأحوال الحضارة	علی حسن فیاضی	عربی	اول، ۱۳۸۳
۵۳	الأحوال السياسية فی المنهج الاسلامی	السيد شهاب الدين الحسيني	عربی	اول، ۱۳۸۳
۵۴	الإمام علی و تنمية ثقافة أهل الكوفة	محمد العبادي	عربی	اول، ۱۳۸۱
۵۵	اتباع تابعه و مسالیه	جعفر البجاری	عربی	نهم، ۱۳۸۶
۵۶	التفسير الميسر	سید محمد شامدی	عربی	اول، ۱۳۸۶
۵۷	التفسير والمفسرون	سید محمد شامدی	عربی	اول، ۱۳۸۶
۵۸	التفصیح الصناعی بین العلم و الشریعة	سید کاظم المظفری	عربی	اول، ۱۳۸۶
۵۹	الجبر والاختیار	نعمیه حسین الواسطی	عربی	اول، ۱۳۸۶
۶۰	الخلود فی جهنم	محمد عبدالعالی کاظم	عربی	اول، ۱۳۸۳
۶۱	الدعاء عند أهل البيت (علیه السلام)	محمد مهدی الماصفی	عربی	چهارم، ۱۳۸۷
۶۲	الدولة الإسلامية من التوحيد إلى المدنية	زکری عیدانی	عربی	اول، ۱۳۸۱
۶۳	السلف و السلفون	جم الدين طيبي، مترجم: توفیق اسلاف	عربی	اول، ۱۳۸۷
۶۴	المقالة الاجتماعية فی الاسلام	سید فاضل موسوی جابری	عربی	اول، ۱۳۸۲
۶۵	الفقه المقارن	سید کاظم مصطفوی	عربی	نهم، ۱۳۸۱
۶۶	اقتصاف القرانی	سید محمد باقر حکیم	عربی	نهم، ۱۳۸۳
۶۷	اقرع الفقهی (القاعدة لأمر، حجة الیه و...)	الدكتور السيد محمد كاظم المصطفوي	عربی	اول، ۱۳۸۲
۶۸	اقرع الفقهی (القاعدة لأمر، حجة الیه و...)	السيد محمد الحسيني القروني	عربی	نهم، ۱۳۸۲
۶۹	اقرع الفقهی	سید کاظم مصطفوی	عربی	نهم، ۱۳۸۲
۷۰	الكرهائ فضیلت	براهیم ابنی	اردو	اول، ۱۳۸۶
۷۱	مسائل لایمیه من مختصر الوافیة فقه علی الطالع الخصه	محمد جان عالم جان	عربی	۱۳۷۸
۷۲	المعاد الجسماني	شاکر عطیة الساعدی	عربی	اول، ۱۳۸۳
۷۳	المستحب من الاحادیث النبویة	حکمة الله عبدجان	عربی	۱۳۸۷
۷۴	الموجز فی تالیه الادب العربی	عبدالهادی شریفی	عربی	نهم، ۱۳۸۳
۷۵	المهابة فی الفقه	تصحیح و تملیق: حسین شیر افکن	عربی	پانزدهم، ۱۳۸۷
۷۶	مام حسن و امام حسین (علیه السلام) از نظر اهل سنت	سید محمد علی موسوی	اردو	اول، ۱۳۸۶
۷۷	منازات علوی	سعی و اهتمام فکر اسلامی	اردو	اول، ۱۳۸۷
۷۸	نمایشهای قرآنی شهید مطهری، ج ۱	جمعی از مؤلفان	فارسی	اول، ۱۳۸۷
۷۹	آسان و سرتوش	شهید مطهری، مترجم: محمد اشرف شجاع	انگلیسی	اول، ۱۳۸۳
۸۰	أهل بیت (علیه السلام) از دیدگاه اهل سنت	سید ابوالحسن باقری	فارسی	اول، ۱۳۸۲
۸۱	أهل بیت (علیه السلام) سفینه نجات	غلام محمد فخر الدین نجفی	اردو	اول، ۱۳۸۶
۸۲	أهل بیت (علیه السلام) کشتی نجات	محمد باقر مقدسی	اردو	اول، ۱۳۸۶
۸۳	إيضاح المحكمة فی شرح بداية المحكمة	علی ربانی کلباگانی	عربی	اول، ۱۳۸۷
۸۴	ین است دین اسلام	سید یونس استروشنی	تاجیکی	اول، ۱۳۸۶
۸۵	پازگشت به عصر دین	حیدر رضا میر حاجتی، مترجم: فخری چلیک	تاجیکی	اول، ۱۳۸۲
۸۶	پر درگاه دوست	په الله مصباح یزدی، مترجم: محمد اریش و همن	المغلی	اول، ۱۳۸۳
۸۷	بررسی و تحلیل وجود جن و کارکردهای آن	سید مراد رضا و ضوی	اردو	اول، ۱۳۸۶
۸۸	بطر قرآن از دیدگاه شیعه و اهل سنت	حیدر طباطبائی	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۸۹	پله پله تا آسمان علم	محمد عابدی	فارسی	نهم، ۱۳۸۶
۹۰	تاریخ اسلام	مهدی پیشوایی، عبدالحکیم کمالی	تاجیکی	اول، ۱۳۸۷
۹۱	تاریخ اسلام، ج ۱-۲	سید منظر حکیم	عربی	چهارم، ۱۳۸۶
۹۲	تاریخ الادب العربی	عبدالهادی شریفی	عربی	نهم، ۱۳۸۰

ردیف	نام کتاب	نام مؤلف / مترجم	زبان	نوبت / سال
۹۳	تاریخ تشیع در افغانستان	عبدالمجید ناصری نادرودی	فارسی	اول، ۱۳۸۶
۹۴	تاریخ حدیث	ذکر سید رضا مؤید	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۹۵	تاریخ سرگذشت حدیث	علامه عسگری	انگلیسی	اول، ۱۳۸۶
۹۶	تاریخ شیعه و اعتدالشان	محمد نظام الدین	تایلندی	اول، ۱۳۸۷
۹۷	تاریخ فدک	وزیر عباس حیدری مظفرنگری	اردو	اول، ۱۳۸۳
۹۸	تاریخ فرهنگ و تمدن اسلامی	محمد رضا کاشفی	فارسی	خوم، ۱۳۸۷
۹۹	تاریخ فلسفه اسلامی	حسن مطمی و همکاران	فارسی	اول، ۱۳۸۶
۱۰۰	تاریخ قرآن	محمد حسن محمدی	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۱۰۱	تحریر الاسفار للمولی صدرالدین قشیری ج ۱-۳	الدکوری علی الشوری	عربی	اول، ۱۳۸۴
۱۰۲	تحلیلی بر انقلاب اسلامی ایران	محمد مهدی باباپور	فارسی	اول، ۱۳۸۲
۱۰۳	ترجم توحید	مجید حیدری فر	فارسی	اول، ۱۳۸۷
۱۰۴	تعلیمات علوی	مؤسسه فقه اسلامی	اردو	اول، ۱۳۸۶
۱۰۵	تعلیمات نهج البلاغه	سید و اهتمام مؤسسه فکر و اسلامی انگلستان	اردو	اول، ۱۳۸۵
۱۰۶	تفسیر آیات و آیات	آیه الله مکارم شیرازی، مترجم: محمد سمیع الحق	انگلیسی	اول، ۱۳۸۴
۱۰۷	تفسیر تطبیقی	ذکر فتح الله نجارزادگان	فارسی	اول، ۱۳۸۳
۱۰۸	تفسیر تطبیقی آیه تطهیر از دیدگاه لعل بیت و لعل سنت	یلقار اسماعیل زاده	فارسی	اول، ۱۳۸۲
۱۰۹	تفسیر تطبیقی آیه مودت	فدا حسین علیدی	فارسی	اول، ۱۳۸۴
۱۱۰	تفسیر سوره فرقان	آیه الله مکارم شیرازی، مترجم: جمعی از مترجمان	تاجیکی	اول، ۱۳۸۵
۱۱۱	تفسیر سوره نور	آیه الله مکارم شیرازی، مترجم: عبدالحکیم کمالی	تاجیکی	اول، ۱۳۸۶
۱۱۲	تفسیر مفصلاتی قرآن کریم	ذکر محمد علی و سایر اصفهانی	فارسی	اول، ۱۳۸۴
۱۱۳	تشیلات	قرآنی، مترجم: عبدالحکیم کمالی	تاجیکی	اول، ۱۳۸۷
۱۱۴	جای پای افتاب	سید علی تقی میرحسینی	فارسی	اول، ۱۳۸۲
۱۱۵	جغرافیای سیاسی جهان اسلام	عزت الله عزتی	فارسی	اول، ۱۳۸۷
۱۱۶	جلوه نور	آیه الله علی سعادت پرور، مترجم: محمد امین	استانبولی	اول، ۱۳۸۳
۱۱۷	جولات سخنان سپاه صحابه	آیه الله علی کورنی عطلی، مترجم: سید ابو محمد قوی	اردو	اول، ۱۳۸۵
۱۱۸	جوان و جوانی در سیره اهل بیت (علیهم السلام)	محمد عارف صلیت	فارسی	اول، ۱۳۸۷
۱۱۹	چرا از اسلام روگردانی	کمیته فرهنگی نهضت اسلامی تاجیکستان	تاجیکی	۱۳۷۷
۱۲۰	چگونه پایان نامهای کارشناسی ارشد جلد المصطفی (علیه السلام)	مرتضی رضا خانی	فارسی	اول، ۱۳۸۶
۱۲۱	چگونه قرآن را حفظ کنیم	شهروار پرهیزگار	اردو	اول، ۱۳۸۶
۱۲۲	چهل حدیث	کمیته فرهنگی نهضت اسلامی تاجیکستان	تاجیکی	اول، ۱۳۷۷
۱۲۳	حفظ موضوعی قرآن کریم (اعتقادات، احکام و انتقادات)	سید علی میرداماد نجف آبادی و دیگران	فارسی	اول، ۱۳۸۴
۱۲۴	حقوق اهل بیت (علیهم السلام) در تفسیر اهل سنت	محمد یعقوب بشوی	فارسی	اول، ۱۳۸۴
۱۲۵	حقیقت محمدیه و افراد آسان	ملاذ توران	فارسی	اول، ۱۳۸۶
۱۲۶	حکومت دینی در اندیشه امام خمینی و مروجی	اسمان علی حسینی	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۱۲۷	حوار الحقیقه فی ضوء رؤیه الفرحه الدینی القاضی	توحید الدیری	عربی	اول، ۱۳۸۲
۱۲۸	خدا و صفات خدا در مکتب امامیه و ما تریده	حیات الله باقعی	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۱۲۹	خدمات متقابل اسلام و ایران	شیخ طهرانی، مترجم: میا بوکارو ادریس نیجانی	انگلیسی	اول، ۱۳۸۳
۱۳۰	فلسفهای قرآن به قلم روان	محمد مهدی اشتیاردی، مترجم: محمد حسین اف	روسی	اول، ۱۳۸۶
۱۳۱	فلسفهای بهارالانوار	محمد ناصری، مترجم: محمد علی مرتضی	انگلیسی	اول، ۱۳۸۴
۱۳۲	در انتظار غورخشی (مقالات همایش در انتظار غورخشی)	جمعی از مؤلفان	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۱۳۳	در جست و جوی حق (چهار زلفه پس از رسول خدا)	حیدر مظفری روسی	فارسی	اول، ۱۳۸۴
۱۳۴	در جست و جوی فرقه ناجیه	انظم زینال او	روسی	اول، ۱۳۸۳
۱۳۵	درآمدی بر برنامه ریزی آموزش عالی دین	جنتلی مرزایی، مترجم: نوراللهی توفیق - علی زاهدی پور	فارسی	اول، ۱۳۸۳
۱۳۶	درآمدی بر تئوریهای حاکمیت	سید محمد مصطفوی	فارسی	اول، ۱۳۸۶
۱۳۷	درآمدی بر تاریخ علم و اصول	مهدی علی پور	فارسی	خوم، ۱۳۸۷
۱۳۸	درآمدی بر ساختار فاعلی حکومت اسلامی	عبدالمطی محمدی	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۱۳۹	درآمدی بر شیعتناسی	علی رشیدی گلپایگانی	فارسی	خوم، ۱۳۸۵

ردیف	نام کتاب	نام مؤلف / مترجم	زبان	نوبت / سال
۱۲۰	فرامدی بر فلسفه اسلامی	عبدالله رسول	انگلیسی	اول ۱۳۸۶
۱۲۱	فرامدی بر نظام تربیتی اسلام	محمد علی حاجی دهبادی	فارسی	اول ۱۳۷۷
۱۲۲	درسات موجزة فی الخيارات والشروط	یة الله جعفر سبحانی	عربی	نوم ۱۳۸۷
۱۲۳	درستامه تاریخ عصر غیث	پرو سید آقایی، جباری آشوری و حکیم	فارسی	پانزدهم ۱۳۸۷
۱۲۴	درستامه درایة الحدیث	ذکر سید رضا مؤبد	فارسی	نوم ۱۳۸۳
۱۲۵	درستامه عقاید	ذکر علی شیروانی	فارسی	چهارم ۱۳۸۶
۱۲۶	درستامه مفردات قرآن مجید	شهید غلام علی همدانی	فارسی	اول ۱۳۸۶
۱۲۷	درستامه وضع حدیث	ذکر ناصر رفیعی محمدی	فارسی	اول ۱۳۸۲
۱۲۸	دروس تمهیدیه فی اصول العقائد	صادق الساعدی	عربی	سوم ۱۳۸۷
۱۲۹	دروس تمهیدیه فی الفقه الاستدلالي، ج ۱	الشیخ باقر الایروانی	عربی	هفتم ۱۳۸۶
۱۳۰	دروس تمهیدیه فی الفقه الاستدلالي، ج ۲-۳	الشیخ باقر الایروانی	عربی	ششم ۱۳۸۶
۱۳۱	دروس تمهیدیه فی السیره العقائده ۱	سید منظر حکیم	عربی	نوم ۱۳۸۶
۱۳۲	دروس تمهیدیه فی السیره العقائده ۲	سید منظر حکیم	عربی	نوم ۱۳۸۶
۱۳۳	دروس فی الاحکام الاسلامیه، ج ۱-۲	عبدالحکیم بهبهانی (آل نجف)	عربی	نوم ۱۳۸۲
۱۳۴	دروس فی الاحکام الاسلامیه ۱	شیخ عبدالحکیم آل نجف	عربی	اول ۱۳۸۲
۱۳۵	دروس فی الاحکام الاسلامیه ۲		عربی	اول ۱۳۸۲
۱۳۶	دروس فی البلاغة	الشیخ معین دقیق العاملی	عربی	سوم ۱۳۸۶
۱۳۷	دروس فی البلاغة العربیه	سید عبدالهادی شریفی	عربی	اول ۱۳۸۲
۱۳۸	دروس فی تاریخ الادیان	حسین توفیقی، مترجم: نور الرضائی	عربی	نوم ۱۳۸۳
۱۳۹	دروس فی تاریخ الفقه وادواره	یة الله جعفر سبحانی	عربی	اول ۱۳۸۳
۱۴۰	دروس فی تاریخ عصر فنیة	تحریر: نور الرضائی	عربی	اول ۱۳۸۶
۱۴۱	دروس فی الفقه الاستدلالي، ج ۱-۲	الشیخ باقر الایروانی	عربی	نوم ۱۳۸۷
۱۴۲	دروس فی الفقه المعاملات (البح)	السید محمد کاظم المصطفوی	عربی	اول ۱۳۸۲
۱۴۳	دروس فی الشائع والاتجاهات والقصور للقرآن	محمد علی الرضائی الاصفهانی، مترجم: قاسم فیضانی	عربی	اول ۱۳۸۳
۱۴۴	دروس فی شیعة والتشیع	علی الرضائی العکلیبانی، مترجم: نور الرضائی	عربی	اول ۱۳۸۳
۱۴۵	دروس فی علم الاصول ۱	سید محمد باقر حکیم	عربی	اول ۱۳۷۹
۱۴۶	دروس فی علم الفرائد	ذکر سید رضا مؤبد، مترجم: قاسم فیضانی	عربی	اول ۱۳۸۲
۱۴۷	دروس فی علوم القرآن	حسین آراسته	عربی	اول ۱۳۸۳
۱۴۸	دروس فی مبایة الفقه و معرفة لایراه	حسن الرضائی	عربی	اول ۱۳۸۲
۱۴۹	دروس فی ترمیم الحدیث و نهج البلاغة	بهمنی المهریزی، مترجم: نور الرضائی	عربی	سوم ۱۳۸۶
۱۵۰	دروس موجزة فی علم الرجال والقراية	یة الله جعفر سبحانی	عربی	سوم ۱۳۸۵
۱۵۱	دوستی در کتاب سنت	محمد ری شهری، مترجم: حکیم جان کمالف	تاجیکی	اول ۱۳۸۵
۱۵۲	ربطه قرآن و عزت از دیدگاه شیعه و اهل سنت	مقا حسین عابدی	فارسی	اول ۱۳۸۵
۱۵۳	روا افریش اهل بیت <small>علیهم السلام</small>	سید محمد علی موسوی	فارسی	اول ۱۳۸۲
۱۵۴	رساله ای کوتاه در باب ضیافت الهی	محمد م خلیفان	انگلیسی	اول ۱۳۸۳
۱۵۵	روایات سهو النبی <small>صلی الله علیه و آله</small>	بصر القیس	عربی	اول ۱۳۸۶
۱۵۶	روحانیت و حکومت در افغانستان	سحر ایللی صفوی	فارسی	اول ۱۳۸۷
۱۵۷	روش تدریس	حسین سپهری	فارسی	اول ۱۳۸۱
۱۵۸	روایات تمدن اسلامی و ملتونه	سید محمد عارف حسینی	فارسی	اول ۱۳۸۱
۱۵۹	ریاضی بر علم سیاست و جنبش های اسلامی معاصر	عبدالقاب فرانی	فارسی	اول ۱۳۷۸
۱۶۰	زبان تصویر <small>آزنگنه</small>	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامی	فارسی	اول ۱۳۸۲
۱۶۱	زبان تصویر <small>ایس های وحشی</small>	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامی	فارسی	اول ۱۳۸۲
۱۶۲	زبان تصویر <small>لافسیر</small>	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامی	فارسی	اول ۱۳۸۲
۱۶۳	زبان تصویر <small>۱ (پلی به سوی ساحل)</small>	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامی	فارسی	اول ۱۳۸۵
۱۶۴	زبان دین گستر در تاریخ اسلام	طاهره روحانی	فارسی	اول ۱۳۸۲
۱۶۵	زهره برترین بانوی جهان	یة الله مکارم شیرازی، مترجم: عبدالحکیم کمالی	تاجیکی	اول ۱۳۸۶
۱۶۶	مشارشات پیامبر به زنان	اکرم خان زاید الله	تاجیکی	اول ۱۳۸۲

ردیف	نام کتاب	نام مترجم / مترجم	زبان	نوبت / سال
۱۸۷	سنت‌های اجتماعی الهی در قرآن	دکتر احمد مرادخانی تهرانی	فارسی	اول، ۱۳۸۶
۱۸۸	سین فی سینی	علامه طباطبائی	اردو	اول، ۱۳۷۸
۱۸۹	سید رضی؛ زندگی و کارنامه	زاهد علی هندی	اردو	اول، ۱۳۸۶
۱۹۰	سیر تلمیذین و تطور تفسیر علمی قرآن	دکتر ناصر رفیعی محمدی	فارسی	اول، ۱۳۸۶
۱۹۱	سیره اهل بیت علیهم السلام	عبدالله حاتم، عبدالحق	فارسی، عربی	۱۳۷۸
۱۹۲	سیره پیشوایان	مهدی پیشوایی، مترجم: مائیس حق وردی اف	آذری	اول، ۱۳۸۵
۱۹۳	سیره تبیینی پیامبر اعظم	سارا رضایی	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۱۹۴	سیری در صحیحین	آیه الله نجفی، مترجم: محمد میرخان	اردو	اول، ۱۳۸۵
۱۹۵	سبای جهاد و مجاهدان در قرآن (تفسیر سوره انفال)	دکتر علی شیروانی	فارسی	سوم، ۱۳۸۶
۱۹۶	شخصیت و حقوق زن در اسلام، ج ۱-۲	جمعی از مؤلفان	فارسی	اول، ۱۳۸۲
۱۹۷	شرح عقائد نسفی	عبدالله حاتم، عبدالحق	فارسی	۱۳۷۸
۱۹۸	شرح منظومه برقیسانی از تصفیه فرزدق	جوهری	فارسی	۱۳۷۷
۱۹۹	شرح مولد انبی	سید جعفر بن حسن الحسینی	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۲۰۰	شناخت ادیان ۱	سید احمد محمودی	فارسی	سوم، ۱۳۸۶
۲۰۱	شناخت ادیان ۲	سید احمد محمودی	فارسی	دوم، ۱۳۸۵
۲۰۲	شناخت مذهب اسلامی ۱	سید احمد محمودی	فارسی	سوم، ۱۳۸۶
۲۰۳	شناخت مذهب اسلامی ۲	سید احمد محمودی	فارسی	دوم، ۱۳۸۵
۲۰۴	شیخ‌شناسی در تاریخ اسلام	حیدر علی بیگانی	بنگالی	اول، ۱۳۸۵
۲۰۵	صبح انتظار	علیزاده، مترجم: اخلاق حسین	اردو	اول، ۱۳۸۶
۲۰۶	صف و ستاد در سازمان	گروه امور سازمانی	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۲۰۷	عدل الهی	شهید مطهری، مترجم: شجاع علی میرزاو...	انگلیسی	اول، ۱۳۸۳
۲۰۸	علم الدرایة المختار	دکتر سید رضا مؤدب، مترجم: انور لارصانی	عربی	اول، ۱۳۸۴
۲۰۹	علم الدرایة تطبیقی	دکتر سید رضا مؤدب	فارسی	اول، ۱۳۸۲
۲۱۰	علم الکلام المعاصر	حیدر حب الله	عربی	اول، ۱۳۸۱
۲۱۱	علم حدیث و درایه	پرویز شاه امیرخان	فارسی	اول، ۱۳۷۸
۲۱۲	علم و عقل از دیدگاه مکتب تفکیک	سید عباس رضوی	فارسی	اول، ۱۳۸۱
۲۱۳	علوم القرآن	محمد جواد اسکندرلو	فارسی	اول، ۱۳۸۰
۲۱۴	علوم قرآن	حسین اراسته	اردو	اول، ۱۳۸۴
۲۱۵	عندیش‌شناسی و پاسخ به شبهات	علی اصغر رضوانی	اردو	اول، ۱۳۸۶
۲۱۶	فروق و مذاهب کلامی	علی رزائی گلپایگانی	فارسی	چهارم، ۱۳۸۵
۲۱۷	فضائل الصحابه	عبدالحق عبدالقادر	عربی	۱۳۷۸
۲۱۸	فضل القرآن	محمد غلامی	عربی، انگلیسی	۱۳۷۶
۲۱۹	فلسفه التریة فی الاسلام	السید نذیر الحسنی	عربی	اول، ۱۳۸۱
۲۲۰	فلسفه اخلاق	محمد فتحعلی خانی	فارسی	اول، ۱۳۷۷
۲۲۱	فلسفه اخلاق	حسن طمسی	فارسی	اول، ۱۳۸۴
۲۲۲	فی الاصلاح النظرية	السید عبدالهادی الشریفی	عربی	اول، ۱۳۸۳
۲۲۳	فی رحاب التبیان، ج ۱-۳	سید محمد سعید حکیم، مترجم: مظفر شاه صاحب	اردو	اول، ۱۳۸۶
۲۲۴	فیات جلد ۱-۲	سید مظفر حکیم	عربی	سوم، ۱۳۸۱
۲۲۵	فقه کربلا	نظری مفرد	تاجیکی	اول، ۱۳۸۷
۲۲۶	قصص‌های قرآنی	سالم قناد	فارسی	دوم، ۱۳۸۵
۲۲۷	قصص‌های قرآنی - قرآن قصص	سالم قناد	اردو	اول، ۱۳۸۶
۲۲۸	قصص المرأة فی نظر فقه الشیعی	سید یعقوب موسوی، مترجم: نبیل یعقوبی	عربی	اول، ۱۳۸۷
۲۲۹	قصصات زن از دیدگاه فقه شیعه	سید محمد یعقوب موسوی سنگلانی	فارسی	اول، ۱۳۸۵
۲۳۰	قواعد الاملاء	عبدالهادی شریفی	عربی	سوم، ۱۳۸۵
۲۳۱	کیف نخط القرآن	شهریار پرهیزگار	عربی، انگلیسی	اول، ۱۳۸۴
۲۳۲	کلام تطبیقی (توحید صفات و عدل الهی)	علی رزائی گلپایگانی	فارسی	دوم، ۱۳۸۷
۲۳۳	کلام تطبیقی (ثبوت، اقامت و محاد)	علی رزائی گلپایگانی	فارسی	دوم، ۱۳۸۷

ردیف	نام کتاب	نام مؤلف / مترجم	زبان	نوبت / سال
۱۳۳	گزیده تحف العقول	بن شیمه حرانی، مترجم: عبدالحمید کمالی	تاجیکی	ول، ۱۳۸۶
۱۳۴	گزیده شهاب الاخبار	قاضی قضاوی، مترجم: عبدالحمید کمالی	تاجیکی	ول، ۱۳۸۶
۱۳۵	گزیده غررالحکم و دررالکلم	قاضی قضاوی، مترجم: عبدالحمید کمالی	تاجیکی	ول، ۱۳۸۶
۱۳۶	گفتارن فلسفی اسلام و غرب	ذکر سید حسن حسینی	فارسی	ول، ۱۳۸۷
۱۳۷	مادان چهارده معصوم <small>علیهم السلام</small>	حیدر منظری روسی	فارسی	ول، ۱۳۸۲
۱۳۸	مبانی جامعه شناسی	مجید کافی	فارسی	ول، ۱۳۸۵
۱۳۹	مبانی مطالعات، ج ۱-۲	محمدرضا حافظنیا	فارسی	ول، ۱۳۷۹
۱۴۰	مبانی نقد متن الحدیث	قاسم الیضانی	عربی	ول، ۱۳۸۵
۱۴۱	مبانی و روش های تفسیری	ذکر محمد کاظم شاکر	فارسی	ول، ۱۳۸۲
۱۴۲	مجموعه مقالات سمینار افغانستان، ج ۱-۲	جمعی از پژوهشگران	فارسی	ول، ۱۳۸۲
۱۴۳	مجموعه مقالات همایش علماان دینی افغانستان	تجمع علماء و طلاب جاغوری	فارسی	ول، ۱۳۸۶
۱۴۴	محاضرات فی علوم القرآن	محمد علی تسخیری	عربی	ول، ۱۳۸۲
۱۴۵	مصادر الفقه الشریعه	محمد جواد جلالی	عربی	سوم، ۱۳۸۵
۱۴۶	مصحف امام علی <small>علیه السلام</small>	سید عبدالرحیم موسوی، مترجم: عبدالله احمد زنگر	انگلیسی	ول، ۱۳۸۳
۱۴۷	معجم الامثال المتداوله و مواهب المتعالمها	السید محمد الحیدری	عربی	ول، ۱۳۸۱
۱۴۸	معرفت ارباب الفقه (تلخیص تحریر الوسیله)	محدث الفقهی	عربی	چهارم، ۱۳۸۵
۱۴۹	معرفت شناسی	حسن معلس	فارسی	ول، ۱۳۸۳
۱۵۰	معصومات امت اسلامی (تفسیر تطبیقی آیه تطهیر)	بلاقار اسماعیل زاده	افری	ول، ۱۳۸۳
۱۵۱	مفاهیم اخلاقی	سالم قناد	فارسی	سوم، ۱۳۸۵
۱۵۲	مفاهیم اعتقادی	سالم قناد	فارسی	ول، ۱۳۸۱
۱۵۳	مفاهیم اعتقادی	سالم قناد	اردو	ول، ۱۳۸۶
۱۵۴	مکه در بستر تاریخ	نعمت الله صفری فروشانی	فارسی	ول، ۱۳۸۶
۱۵۵	من فیض الخلود	سید فاضل القوری الموسوی	عربی	ول، ۱۳۸۷
۱۵۶	منتخب میزان الحکمه، ج ۱-۲	محمد ری شهری، مترجم: عبدالحمید کمالی	تاجیکی	ول، ۱۳۸۷
۱۵۷	منحی (امام مهدی عج از دیدگاه قرآن و حدیث)	بلاقار اسماعیل زاده	افری	ول، ۱۳۸۳
۱۵۸	منطق ترجمه قرآن	ذکر محمد علی رضایی اصفهانی	فارسی	ول، ۱۳۸۶
۱۵۹	منطق تفسیر قرآن (اروشها و گرایشهای تفسیری قرآن)	ذکر محمد علی رضایی اصفهانی	فارسی	ول، ۱۳۸۷
۱۶۰	منطق تفسیر قرآن (اروشها و گرایشهای تفسیری قرآن)	ذکر محمد علی رضایی اصفهانی	فارسی	سوم، ۱۳۸۷
۱۶۱	منطق مقدماتی	یوسف فضل روحی	فارسی	ول، ۱۳۸۶
۱۶۲	موجز الادب العربی	محمد علی آذر شب	عربی	ول، ۱۳۷۷
۱۶۳	مورث القری و اهل العیا	سید علی هملقی، مترجم: الیاس قاسم	تاجیکی	ول، ۱۳۸۵
۱۶۴	مهلویت و جهانی سازی	علی اصغر رضوانی، مترجم: شکر اف	افری	ول، ۱۳۸۷
۱۶۵	میراث تفسیری اهل بیت <small>علیهم السلام</small>	سید حسین هاشمی	فارسی	ول، ۱۳۸۲
۱۶۶	مناظره علی الفیلسفه	صادق الساعدی	عربی	سوم، ۱۳۸۷
۱۶۷	محو القرآن	حسن الفزانی	عربی	ول، ۱۳۸۳
۱۶۸	نظام حقوقی اسلام	جلیل قنوتی	فارسی	ول، ۱۳۷۷
۱۶۹	نظریه الحرف بین الشریعه و القانون	السید نظیر الحسنی	فارسی	ول، ۱۳۸۵
۱۷۰	نقد آراء ذمیه	قاسم الیضانی	عربی	ول، ۱۳۸۶
۱۷۱	نقد احادیث مهلویت از دیدگاه اهل سنت	محمد یعقوب بشوی	فارسی	ول، ۱۳۸۲
۱۷۲	نقد جنگهای صلیبی در انتقال تمدن اسلامی به غرب	سید عبدالغفور رضایی	فارسی	ول، ۱۳۸۷
۱۷۳	نقد حسابداری در توسعه اقتصادی	حمد صادقی گلکمانی - محسن بروز زاده	فارسی	ول، ۱۳۸۵
۱۷۴	نقد فقه در عصر غیبت امام (عج)	سید شمساد حسین رضوی	اردو	ول، ۱۳۸۵
۱۷۵	نگاهی به زندگانی پیر <small>علیه السلام</small>	کعبه فرهنگیه نهفت اسلامی تاجیکستان	تاجیکی	۱۳۷۷
۱۷۶	نگره های عمده در پیوند دین و فلسفه	سید محمد مهدی فضل	فارسی	ول، ۱۳۸۳
۱۷۷	نگین آفرینش	الیاس قاسم اف	تاجیکی	ول، ۱۳۸۷
۱۷۸	نویزه شناسی قرآن مجید	شهید غلامعلی همایی	فارسی	ول، ۱۳۸۳
۱۷۹	رباعیه الحکمه فی شرح نهایه الحکمه	حسین عثمانی لاهنیهانی	عربی	ول، ۱۳۸۲

ردیف	نام کتاب	نام مؤلف / مترجم	زبان	نوبت / سال
۲۸۱	ولایت دو پر تو ایات	علی جان محمدی (قرباغی)	فارسی	اول، ۱۳۸۳
۲۸۲	وهابیت بنی فکری و کارنامه عملی	آیه الله جعفر سبحانی، مترجم: یونس محمدرسانی	عربی	اول، ۱۳۸۴
۲۸۳	ویژه نامه		تاجیکی	۱۳۷۷
۲۸۴	یوسف قرآن (تفسیر سوره یوسف)	محسن قرائتی، مترجم: امان الله بابا	تاجیکی	اول، ۱۳۸۴
۲۸۵	یک گام بسوی ظهور	مدرسه امام خمینی (ره)	اردو	اول، ۱۳۸۷
۲۸۶	نظام عدالت اسلام	غلام اکبر حیدری	اردو	اول، ۱۳۸۷
۲۸۷	فرهنگ ج ۱-۲	سید علی الطور	عربی	اول، ۱۳۸۷
۲۸۸	تاریخ شیعه و اعضاء نشان	محمد نظام الدین	تاجیکی	اول، ۱۳۸۷
۲۸۹	تفسیر سوره یاسین	آیه الله مکارم شیرازی، مترجم: عبدالحمید کمالی	تاجیکی	اول، ۱۳۸۷
۲۹۰	الحیة الجنبه	سید کاظم المرادی	عربی	اول، ۱۳۸۷
۲۹۱	گزیده غرر الحکم و درر الکلم	محمد قاتر باتری	اردو	اول، ۱۳۸۷
۲۹۲	احکام اسلامی	ایاس قاسم اف	تاجیکی	اول، ۱۳۸۷
۲۹۳	حیات و ولایت دو قرآن	آیه الله مکارم شیرازی، مترجم: رضا شکراف	آذری	اول، ۱۳۸۷
۲۹۴	مجموعه مقالات همایش وحی شناسی	برگزوار کتنده مدرسه عالی فقه و معارف اسلامی	فارسی	اول، ۱۳۸۷
۲۹۵	دورنامه روش تدوین آموزش	رحمت عابدی	فارسی	اول، ۱۳۸۷
۲۹۶	فرهنگ تصویری ولزها	مرکز آموزش زبان و معارف اسلامی	عربی، انگلیسی، روسی	اول، ۱۳۸۷
۲۹۷	محرکة الاجتهاد	الشیخ الدكتور عدنان فرحان	عربی	اول، ۱۳۸۷
۲۹۸	پرسش و پاسخ، پندهای فرهنگی، بزرگداشت بهارن، قشقل	محمد عیسی عاملی	فارسی	اول، ۱۳۸۷
۲۹۹	تحلیل قصص	محمد شریانی	فارسی	اول، ۱۳۸۷
۳۰۰	چهل حدیث بهداشت	حبیب الله صان	تاجیکی	اول، ۱۳۸۷
۳۰۱	تفسیر سوره حجرات	محسن قرائتی، مترجم: سید تاج الدین حسام	تاجیکی	اول، ۱۳۸۷
۳۰۲	سوره لقمان	محسن قرائتی، مترجم: محمد الله حلیم	تاجیکی	اول، ۱۳۸۷
۳۰۳	سوره یاسین	محسن قرائتی، مترجم: محمد الله حکیم	تاجیکی	اول، ۱۳۸۷
۳۰۴	حیة السیاسة الامام (علیه السلام)	عصری البانی	عربی	اول، ۱۳۸۷
۳۰۵	تبلیغ، منابع و اسالیف	جعفر الجباری	عربی	اول، ۱۳۸۷